

国学新知文库

詹石窗 主编

# 道教在当代中国的阐扬

黄永锋 著

東方出版社



# 国学新知文库简介

『国学』一词最早见于《周礼·春官》：『乐师掌国学之政，以教国子小舞。』其中所谓『国学』实际上是指上古时期国家设立的学校。随着历史的进展，『国学』的内涵逐渐发生演变。到了近现代，『国学』成为指称我国特有学术的一个术语，其外延是以儒、道、释为主体的中华民族传统文化，涉及古代哲学、史学、文学、艺术、语言学、科学等诸多领域。

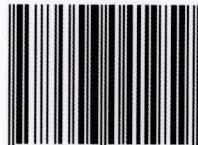
本文库正是从广义上使用『国学』概念的，至于『新知』既意味着新的领域、新的视野，也意味着新的探索、新的认识。由于国学的范围相当广泛，这套文库当然应该有所选择，关注那些具有新发现、新观点的成果，这就是为什么将『国学』与『新知』合成的用意所在。

从文稿选择的立场看，既然是『国学』，则入选的文稿必定是传统文化方面的；既然是『新知』，文稿如果仅仅反映传统文化内容，还是未能符合要求的，必须是两个方面的特质兼备，才能进入这套文库之中。也许组织者为文稿的选择不一定准确，但不论情况如何，『新知』乃是编纂这套文库的初衷，表达着一种愿望、一种追求，一种目标。

## 道教在当代中国的阐扬

黄永锋 著

ISBN 978-7-5060-4195-9



9 787506 041959 >

定价：75.00元

# 道教在当代中国的阐扬

黄永锋 著

東方出版社

责任编辑:陈寒节

责任校对:湖 催

**图书在版编目(CIP)数据**

道教在当代中国的阐扬/黄永锋 著.

—北京:东方出版社,2011.5

(国学新知文库)

ISBN 978-7-5060-4195-9

I. ①道… II. ①黄… III. ①道教-研究-  
中国-现代 IV. ①B958

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 069908 号

**道教在当代中国的阐扬**

DAOJIAO ZAI DANGDAI ZHONGGUO DE CHANYANG

黄永锋 著

**东方出版社 出版发行**

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京中科印刷有限公司印刷 新华书店经销

2011 年 5 月第 1 版 2011 年 5 月北京第 1 次印刷

开本:635 毫米×927 毫米 1/16 印张:25.25

字数:336 千字 印数:0,001-2,200 册

ISBN 978-7-5060-4195-9 定价:75.00 元

邮购地址:100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话:(010)65250042 65289539



## 总 序

“国学”一词最早见于《周礼·春官》：“乐师掌国学之政，以教国子小舞。”其中所谓“国学”实际上是指上古时期国家设立的学校。随着历史的进展，“国学”的内涵逐渐发生演变。到了近现代，“国学”成为指称我国特有学术的一个术语，其外延是以儒、道、释为主体的中华民族传统文化，涉及古代哲学、史学、文学、艺术、语言学、科学等诸多领域。本文库正是从广义上使用“国学”概念的，至于“新知”既意味着新的领域、新的视野，也意味着新的探索、新的认识。由于国学的范围相当广泛，这套文库当然应该有所选择，关注那些具有新发现、新观点的成果，这就是为什么将“国学”与“新知”合成的用意所在。从文稿选择的立场看，既然是“国学”，则入选的文稿必定是传统文化方面的；既然是“新知”，文稿如果仅仅反映传统文化内容，还是未能符合要求的，必须是两个方面的特质兼备，才能进入这套文库之中。也许组织者对文稿的选择不一定准确，但不论情况如何，“新知”乃是编纂这套文库的初衷，表达着一种愿望、一种追求、一种目标。

熟悉中国文化史的人们不会忘记，近现代的“国学”概念是为了与“西学”相区别而建立起来的。1840年，第一次鸦片战争轰开了古老中国的沉重大门。在列强的枪炮声中，西学伴随着传教士的脚步，悄悄地在中华大地上播衍。1894~1895年，甲午中日海战，历来以幅员广大、礼仪之邦自居的中国败给了地域狭小的以资本主义文明武装的东邻日本。这场战争震惊了中华民众，许多学人开始质疑传

统文化的经国效用，转而欣羨西方文明的强势。20世纪初，由一部分激进的资产阶级及小资产阶级民主主义者发起的新文化运动把矛头指向封建文化。在激烈的破“旧”热潮中，一些仁人志士忧心中国文化命脉的延续问题，遂倡导整理国故，发掘国粹，如1905年2月23日创刊的《国粹学报》、章太炎创办的“国学讲习会”等均体现了此等努力方向。当时，北京大学、清华大学分别设立国学门和国学研究院，为国学热潮的形成奠定了基础。1922年1月，北京大学创建国学门，这是中国现代学术史上最早以欧美研究机构为模式建立起来的研究所，也是在“整理国故”、“学术独立”的呼声第一个以国学研究为主旨的学术根据地。其后，1925年9月，清华研究院国学门诞生。这两大国学专门研究机构，延聘王国维、陈垣、陈寅恪、梁启超、赵元任等为导师，汇聚文史哲的诸多一流学者，培养了一大批国学人才，他们办会编刊，著书立说，以维护中华学统为己任。学术先辈们的丰硕成果和弘扬民族传统的执著精神展示了一种思想境界，也为当今我们组织编纂《国学新知文库》提供了精神资源与可以借鉴的经验。

如果说任何一种计划都有特定文化因缘的话，那么我必须承认厦门大学早期的国学研究传统乃是组织编纂《国学新知文库》的原初动力。早在1926年10月10日，厦门大学就创办了国学研究院。当时的校长林文庆自任院长，并且敦聘久负盛名的沈兼士先生任研究院主任，林语堂先生任研究院总秘书，张星烺先生、顾颉刚先生、鲁迅先生等名家任研究院教授。沈兼士等先生前来厦门大学之后，把国文系改称为国学系，拟以国学系作为国学研究院的依托，把国学教育与国学研究连接起来。当时国学研究院设置历史古物组、博物组（指动植矿物）、社会调查组（礼俗方言等）、医药组、天算组、地学组（地文地质）、美术组（建筑、雕刻、瓷陶漆器、音乐、图绘、塑像、绣织、书法）、哲学组、文学组、经济组、法政组、教育组、神教



组、闽南文化研究组；制定了详细的研究规划，包括研究生的招收与培养方案等；还筹办两种刊物，一为《厦门大学国学研究院季刊》，一为《厦门大学国学研究院周刊》，后来季刊只编好创刊号，没有出版，周刊于1927年1月5日创刊，实际出版三期，发表文章十多篇；另外，也计划出版“国学研究院丛书”。可惜的是，由于校董陈嘉庚先生实业遭遇困难，经费紧缺，丛书出版计划最终没有付诸实施。回顾历史，我每每被厦门大学早期那些致力于国学研究的大师们的敬业精神所感动，但也为当时“国学研究院丛书”的出版计划未能实施感到遗憾。多年来，学术先辈们自强不息的文化精神一直激励着我，感召着我。于是，有一种愿望慢慢在我的心中孕育、成长，我希望有朝一日能够继续学术先辈的未竟之业，并且把他们的国学研究传统发扬光大。我思索着，追寻着，等待时机的到来。

在经历了文化冬天的严寒考验之后，“国学”终于迎来了生机焕发的春天。从20世纪80年代开始，沉睡了数十年的“国学”研究重新被唤醒了。20世纪90年代以后，神州大地的国学热潮逐渐复兴，传统文化研究机构相继诞生。依托着这些研究机构，有关国学的研讨会、刊物、专著、论文，如雨后春笋般涌现。正是在新国学热潮逐步形成的文化大背景下，我在惜别16年之后重新回到母校厦门大学。1998年，我开始负责哲学系“中国哲学”方面的本科生与研究生的教学工作。在教学之余，考虑最多的当然是怎样承袭和发扬沈兼士等前辈名家的国学研究传统，怎样进行学科建设的问题。从人力资源等方面来看，我们的学科建设尽管还存在着诸多困难，但可庆幸的是厦门大学领导给予有力支持，故而喜人的局面逐步形成。一方面，有关国学的研究机构，诸如道学与传统文化研究中心、佛学研究中心、闽学研究中心等相继成立或者恢复加强，师资队伍不断壮大；另一方面，有关国学研究的论著、丛书也陆续出版，例如《易学与道教思想关系研究》《易学与道教符号揭秘》《道教医学》《儒家文化

与中国古代科技》《道韵》丛刊十二辑、《中国科技思想研究文库》(系列丛书)、《哲学新视界》(系列丛书)等问世之后都得到了同行的好评。经过切实的努力,厦门大学的“中国哲学”专业于2003年获得博士授予权。2005年,厦门大学又获得哲学一级学科博士授予权,从而具有8个专业的博士点。与此同时,厦门大学人文学院的文学、史学、人类学、民族学、艺术学等各个学科也不断积蓄实力,全院到目前为止已拥有20多个博士点,朝气蓬勃的学科群体与浓厚的人文氛围为新一轮的国学研究提供了资源保证与精神支撑。

在兴趣、使命、学科建设需要的多重作用下,《国学新知文库》的编纂计划逐渐成形,并且见诸笔端。恰好在这个时候,我接到了人民出版社(东方出版社)陈寒节先生的来信,他询问我关于近来研究计划的一些情况,我将《国学新知文库》的主要选题通过电子邮件发送给他,经过几次电话联络和商讨,陈寒节先生告诉我可以将这套文库的出版计划提交出版社选题论证会讨论。不久之后,陈寒节先生通知我,人民出版社的选题论证会讨论通过了《国学新知文库》的编纂出版计划。欣喜之余,一种敬佩之情在我的心中油然而生,我敬佩人民出版社领导的远见卓识,敬佩陈寒节先生的开阔眼界,感谢他的精心策划。

经过多方商讨与反复推敲之后,《国学新知文库》的编纂工作确立了如下宗旨:

第一,弘扬求实精神,鼓励学术创新。众所周知,任何一种学术研究,都必须具有求实精神,国学研究当然也不能例外。就过程而言,国学研究的求实精神首先意味着对从事的领域展开广泛的调查,精读相关的经典文献,详细占有资料,然后进行深入思考,避免信口开河、无中生有、有中说无,而是依据事实,客观陈述,立论稳妥。这种求实精神在节奏加快的当今学术圈中尤其需要。与此相联系,《国学新知文库》也特别强调学术创新。往昔的成就固然可以引为自



豪，但重复劳动是没有前途的。唯有学术创新，才能永葆国学的旺盛生命力，焕发学术研究的青春。所谓“创新”就国学领域来说，首先是文献史料的新发现、新发掘；其次也在于使用新的研究方法，从新的角度进行新的审视，提出新的选题，开展新的分析等等。古人称“天地日新”，又谓“革故鼎新”，此类格言成语说明我们的民族学术文化传统本来就非常提倡创新。在新的时代，尽管所谓“新”的标准不同，但先民们倡导创新的精神却依然没有过时，值得我们在国学研究工作中认真思考和发挥。

第二，扩展文化视野，兼蓄古今中外。从研究资料来说，我们不仅要熟悉浩如烟海的中国古代典籍、田野信息、考古资讯以及国内前贤时仁的论著，还要有世界眼光，努力掌握国外同行的学术动态，因为随着中国经济的快速崛起，海外对中华文化的研究越来越重视，成果也越来越丰硕。在文化学术传播越来越快的信息社会中，如果我们不能及时了解他国学者的学术新成就，就可能步他人之后尘，重复无谓的劳动，甚至陷入迷乱状态，徘徊不前；唯有高瞻远瞩，放眼全球，关注他国关于中国传统文化的研究成就，并且认真加以分析和借鉴，才能扬长避短，超越学术瓶颈，取得新的突破。

第三，关注薄弱环节，培植研究特色。经过长期的努力，国学研究在总体上虽然取得了巨大成就，但存在许多薄弱环节却也是毋庸置疑的事实。以往许多人谈国学，常常把它局限在儒家文化圈内。其实，此等视野是相对狭窄的。由于认识的局限和导向问题，国学研究未能在比较广阔的领域展开，故而限制了它的发展前景。有鉴于此，我们组织编纂《国学新知文库》不仅要继续关注儒家学说和中国化了的佛教文化，而且将加强对国学中的一些薄弱环节的探究，比如道家、道教之学、古代科技哲理、传统经学与艺术的关系等等，这些领域都是以往的国学研究相对比较忽略的，现在我们应该对这些领域的研究多加鼓励。从发展的立场来看，“强势”与“薄弱”本是相对而

言的。当人们对于某个领域、某种专题不太关注而没有投入足够力量加以研究的时候,该领域或专题就是一种“薄弱环节”,而当人们对这种“薄弱环节”有了足够重视的时候,“薄弱环节”就可能转化为“强势环节”。但愿我们的努力不仅可以化“薄弱环节”为“强势环节”,而且能够在实际工作中培植新的特色。

当今世界,经济全球化已是不争的事实;然而,就精神领域而言,大多数人却依然主张文化多元化,因为一个民族只有保存自己的优秀文化传统,才能傲然屹立在世界民族之林。所谓“一方水土养育一方人民,一方人民弘传一方文化”,既说明世界范围的文化本来就是多彩多姿的,也意味着文化“个性”乃是民族存在的基本标志之一。中华传统文明在历史长河中曾雄踞世界东方,其中蕴涵的精神宝藏,特别是人文资源,可以为我国的现代化进程提供有力的智力支持。可是,晚清西学东渐以来,我国学术界主流倾斜于吸纳西洋、东洋文明,以追随西方的学术理论和研究方法为时髦,热衷于做西学的诠释者和传播者,却逐渐远离了对中华文化传统的认同。我们认为,富有情操的中国知识分子既要有宽广的胸襟和视野,敢于借鉴西方文明的优秀成果,同时也应该坦然地开启心扉,理直气壮地为发掘国学的积极资源而大胆探索,奉献力量。因为中国传统文化不仅已经登上国际文化舞台,正在与西方学术进行平等对话,而且成为我国腾飞的强大精神载体,从而被西方世界所关注。美国科学史专家萨顿(George Sarton)说:“正如东方需要西方一样,今日的西方仍然需要东方。……不要忘记东西方之间曾经有过协调;不要忘记我们的灵感多次来自东方。为什么这不会再次发生?伟大的思想很可能有机会悄悄地从东方来到我们这里,我们必须伸开两臂欢迎它。对于东方科学采取粗暴态度的人,对于西方文明言过其实的人,大概不是科学家。……新的鼓舞可能仍然,而且确确实实仍然来自东方,如果我们觉察



到这一点，我们会聪明一些。”<sup>①</sup> 萨顿的论述无疑是深刻的，对于我们的研究工作来说也是富有启迪的。

胡适曾经在《〈国学季刊〉发刊宣言》中说过：“我们深信国学的将来，定能远胜国学的过去。”这是因为国学研究从一开始就是因应了时代的需要，并且随着时代的发展而向前迈进。我们希望《国学新知文库》也能切近时代脉搏，在新一轮国学春潮到来并且逐步高涨的时候推波助澜。

詹石窗

谨识于厦门大学国学研究院

2006年10月10日

---

<sup>①</sup> [美] 乔治·萨顿：《科学的生命：文明史论集》，刘珺珺译，商务印书馆1987年版，第140—141页。

## 序

现今，世界经济及科技逐渐走向一体化，在地球村中，各个国家、民族的交流日益频密；在文化方面，多元趋势下，各种文化之间的交流与竞争在所难免。而在国内，社会各界正在努力参与建构具有中国特色的社会主义和谐社会。在这样的国际、国内大环境下，道教发展的基本态势如何呢？

立场不同，见解各异。有一种看法认为，由于环境的改变，道教遇上了历史上最好的发展时机，因此未来道教将会有突飞猛进的发展。另一种看法认为，由于自身的保守性和社会认知的偏差，加上其他宗教的竞争，道教将更加衰落。以上两种看法都是不切合实际的。看待道教在当今社会的影响力，必须从内外条件、社会需求等多重因素考虑。综合起来看，我们认为，未来道教既不会突飞猛进发展，也不会更加衰落，而是会稳步发展，持续发挥它独特的社会作用，原因如下：

首先，道教是在中华优秀传统文化土壤上产生的，它与中华文化的各个方面休戚相关。从核心理念看，道教的主要文化来源是以老庄为代表的道家 and 以孔孟为代表的儒家。如果说道家主要为道教提供了哲学思想基础，那么儒家则为道教提供了伦理思想资源。除此之外，道教还吸纳了墨家、兵家、神仙家等思想观念，组合成为庞大的文化体系。从载体上看，道教思想文化与汉民族语言相互交织。从某种意义

上说，汉民族语言所蕴含的思维方式也是道教思想文化的思维方式，两者具有一致性。近年来，传统文化学习热潮重新兴起，随着我国经济的发展、国际地位的提升，传统文化的社会影响力也进一步扩大，其国际作用也日益明显。在这种背景下，道教传播的文化土壤更加深厚，自然也就有了生机。

其次，道教是我国现存所有宗教中真正具有中华民族意识的宗教。作为一种历史悠久的宗教，道教的民族性是不言而喻的。因此，我们考察道教思想特点，便不能离开民族问题。大量的资料表明，道教思想的重要特点之一就是深厚的民族整体意识。所谓“民族整体意识”包含两个方面的含义：一是符合少数民族心理需求并且欢迎少数民族信仰和皈依的宗教包容精神；二是主张中华民族多元一体。从诞生之际起，道教就不只是一个仅仅满足汉人需求的宗教，而是融合了多民族精神文化资源并且为许多少数民族参与和信仰的宗教。东汉末五斗米道形成时即有巴蜀的賁、羌、氐等少数民族积极参与和信奉；随着道教组织的壮大，信奉道教或者兼容道教思想文化的少数民族越来越多。无论是神仙信仰还是仪式系统，我们都可以看到道教对少数民族思想文化的深刻影响。道教主张民族包容，这与中华民族多元一体意识又是密切联系在一起的。基于“道通为一”的理念，道教向来强调华夏的整体统一。这种意识来源于尊崇黄帝的思想传统。从先秦道家开始，黄帝就被当作神圣的帝王和养生治国的理想典型。秦汉之际，道家将黄帝、老子并称，时谓“黄老学派”。东汉后期以来，黄帝的旗帜由道教中人高高举起，他不仅成为修身治国的楷模，而且是中华民族多元一体的象征。所以《历世真仙体道通鉴》把黄帝列为神仙第一，称“黄帝土德，中央之位，以主四方”。这种以黄帝为旗帜的中华民族多元一体立场在道教经典中随处可见。考道教经籍，冠以黄帝之名的著述有30余种，例如《黄帝九鼎神丹经诀》、《黄帝太一八门入式诀》、《广黄帝本行纪》、《黄帝宅经》、《黄

帝阴符经》、《黄帝金匱玉衡经》，等等。这说明，黄帝在道教中不仅具有伟大的号召力，而且成为道法的象征。直到今天，海峡两岸道教界都倡导在黄帝旗帜下的国土统一，台港地区道教界一直延续以黄帝诞生为纪年标志的“道历”，足见道教的民族整体思想是源远流长的。这种思想与具体的习俗、仪式相结合，造就了根深蒂固的宗教文化传统，故而能够在神州大地上世代传承。然而，我们指出道教思想的民族性，并非意味着它没有普遍性。人们经常说：越是民族的就越有世界意义。将道教思想置于世界范围予以考察，我们也可以印证这个道理。道教一方面主张中华民族的多元一体，另一方面则又强调“无量度人”。《正统道藏》首部经典就是《灵宝无量度人上品妙经》，表明道教的济世度人实际上是没有地域界限的，而是超越国家、超越民族的，因为“无量”这个词不仅表示“度化”对象的无限性，而且意味着“度化”范围的广泛性。关于这一点，只要稍微阅读一下道教的科仪经典，就可以得到进一步的佐证。通过金箓、玉箓、黄箓等形式，道教力图超度各种不同层次的鬼魂；不仅如此，道教还主张卵生、胎生等不同的生物都具备生存权利，在它们遇上灾难的时候，道教都有责任予以救济，表现了无限宽广的胸襟。

第三，道教信仰具有广泛的社会基础，其多神信仰能够满足不同层次信众的精神需求。在道教中，神仙体系是庞大的。这不仅因为道教相信通过一定的修炼程序，人可以转化为神仙，还由于上古原始宗教的影响，道教沿袭了泛神观念。在道门中人心目中，大到日月星辰，山河湖泊，小到古树、丘谷都有神明镇守。这种多神信仰反映了中国民间社会的多种精神需求。经过长时间的积累，道教的多神信仰几乎与社会民俗连为一体。应该看到的是，并非所有的道教神明都能以特异的圣迹给人们留下深刻影响；不过，道教神仙的职能也不是千篇一律的，而是有一定分工的。从某种角度看，道教的许多神明甚至具有行业职能或专门化职能。言及道教神仙信仰，以往有人曾经以



“杂而无章”来形容。其实，这种说法是不正确的。毋庸置疑，道教是多神信仰的宗教，各地的宫观供奉着许许多多具有地域文化内涵的神明，诸如二郎神、黄大仙、妈祖等等；随着修道者不断进入神仙队伍，各地的宫观还会增加新的崇拜对象。然而，道教诸神并非杂陈无序，而是按照一定的模式进行整合，并且形成系统。按照老子《道德经》的“道生”论、《周易》的“三才”模式以及《太平经》的“三合相通”思想，道教把神仙划分为三大系列，一是天神，二是地祇，三是人仙。在这个划分中，有三点值得注意：首先，道教神仙遍布宇宙的四面八方，这实际上是方便后人修道，因为在道教看来，所有的神仙都传达“道”的信息，有助于修道者与“道”沟通。其次，道教神仙虽多，但最为核心的却是天上的“三清尊神”，也就是元始天尊、灵宝天尊、道德天尊。复次，三清尊神代表着大道演化的三维时空，无论是过去、现在，还是将来，都可以从三清尊神那里找到归宿。从这个角度看，三清尊神实际上象征着道教的宇宙模式及其不断演化的系列，而这种演化的最终源泉则在于“道”。故而，“道”也就是道教的根本信仰，或者说最高信仰，它没有任何具体的规定性，所以也就具有永恒的意义。由此可见，道教神仙信仰乃体现了抽象与具体的统一，“道”是“抽象”的，而各路神仙则是具体的。没有具体的神仙，大道无以彰显大化的妙用；没有抽象的“道”，则具体的神仙也就找不到根本。正是基于这样的考虑，道教以“道”统“三才”，以“三才”布列众多神仙，体现了道体论、宇宙观、神仙学的相互贯通。道教这种神仙信仰体系是在中国社会产生的，具有广泛的群众基础，因此可以被老百姓所接纳。

第四，道教蕴含的思想资源可以为社会发展进步和人们的身心健康服务。毋庸置疑，经过近两千年的沉积，道教思想文化相当复杂，其中既有糟粕，也有精华。随着时间的推移，那些不能适应社会需求的内容会被淘汰，那些有益于当代社会的内容将被继承和弘扬，成为

人们现实生活的精神滋养，例如道教倡导的“周穷救济”、“慈善广度”、“以德养生”、“自然和谐”等依然具有生命力。这里尤其应该论及的是以“天人合一”为精神核心的止恶扬善伦理观。道教所进行的修道成仙实践活动并非只是形体的一种技术操作，而是与伦理修养相伴随的。不论是早期的肉体成仙追求还是晚唐以来的精神成仙希望，都与“劝善”的伦理教化相联系。道教“劝善”是从“天人合一”的立场出发的。基于“大道周行”的运化观，道教从一开始就把“人”与“天”联系起来。从广义上看，道教的“天”往往泛指宇宙自然，而“人”则不仅指作为个体的人的生命存在，而且指作为全体的人类社会组织。道教的“天人合一”，以认定“人”与“天”的整体关联性为前提，一方面表征“天”与“人”之间的秩序、对应与协调，另一方面则强调“以人合天”的必要性、可能性与现实性。在道教中人看来，“人”本来就是由大道演化出来的宇宙自然的一个部分，也可以说是大道化生过程的一种产物、一种存在因素或存在方式，其行为与宇宙自然中存在着的各种因素休戚相关。因此，“人”的伦理道德就必须以遵循大道为基本原则。落实到具体的道教生活中，这就要求按照“天人合一”的宗旨来修行。凡是符合“天人合一”宗旨的行为即为“善”，反之则为“恶”。修行的过程既是一个“止恶扬善”的过程，也是“天人合一”的过程。道教中人常说，“欲修仙道，先修人道”，这表明“天人合一”的修行实际上就是从学习做人开始，通过累积功德，不断升华境界，从而变化气质，延年益寿，成为神仙。由此可见，“天人合一”的道德伦理原则不仅体现于道教处理人与自然的关系问题上，而且贯彻于处理人与人之间的社会关系过程中。在道教看来，由人组合起来的社会必须有相应的伦理规范，但这种伦理规范说到底必须合于天道。基于这样的考虑，道教在言及“忠孝仁义”等社会伦理的时候也常常推源于“天”，寻求天之“格法”。通过神仙感应和戒律方式，道教强调了遵

循天之“格法”的重要性，这就使神学伦理与世俗伦理有机地结合起来，从而具有更加突出的教化作用。从理想目标看，以“天人合一”为精神核心的止恶扬善修行，不仅被看作身心健康的需要，而且成为进一步修炼成仙的基础，这就使修道理论与实践具有丰富的伦理内涵。这种修道伦理由于体现了人的自我健康与他人健康的一致性，可以成为未来道教发展的一种精神动力。

第五，道教未来十年可以完成教理教义的现代化，从而增进文化活力。道教在当代社会的命运既然与其理论导向密切相关，这就需要进行教理教义现代化。这项工作尽管进展比较缓慢，但并非不能完成。目前，道教界积极与学术界联合，出版研究著作，举办学术研讨会，从当代社会生活解读道教思想，经过一段时间的准备之后，再进行总结，相信可以形成一部比较系统的并且可以被广大信众接受的关于道教教理教义的概说性著作，从而为道教的传播和发展提供精神内涵。东汉中后期形成的道教，“在其产生和长期发展的过程中，一方面广泛吸收了中华民族许许多多的思想文化作为它的渊源，中华民族的许许多多传统的思想文化都汇集在道教文化当中；另一方面它又对中华民族的传统文化的许多方面都产生过辐射作用，渗透在这些传统文化的许多领域之中”<sup>①</sup>。道教文化的兼收并蓄和光华辐射的精神气质特别体现在其哲学、伦理、医学、养生、文学、艺术等思想领域，而这正是道教文化具备现代价值和久远魅力的根本原因。我们相信在新的时代背景中，道教思想文化必将焕发耀眼光芒，一定能够在与当代中国社会相适应的康庄大道上取得更大的成就。

基于对道教在当代中国发展态势及其重要、积极作用的认识，社会各界从二十世纪八十年代开始重视道教文化研究，道教学之发展取

---

<sup>①</sup> 卿希秦：《道教文化与现代生活》，《道教文化与现代生活研究》，巴蜀书社2007年版，第37页。

得长足进步。至今，道教史、道教义理、道教经籍、道教斋醮礼仪、道教戒律、道教符籙法术、道教医药养生、道教洞天福地与宫观、道教神仙、道教文学艺术、道教与民俗、道教与民间宗教、道教在海外的传播与海外道教研究、佛道关系等领域均有学者专门研究，并取得不少重要成果。道教在当代中国的发展轨迹及其趋势研究，是道教学前沿课题。有关当代中国道教状况的考察，主要有李养正主编《当代道教》（东方出版社，2004年）、何光沪主编《宗教与当代中国社会》（中国人民大学出版社，2006年），东京大学教授蜂屋邦夫的《中国道教的现状——道士·道协·道观》（汲古书院，1992年）、《中国的道教——活动·道观·现状》（汲古书院，1995年）等。总结道教义理、探索道教革新的论著主要有：李养正著《道教义理综论》（宗教文化出版社，2009年），《陈莲笙文集》（上海辞书出版社，2009年）等。近年来道教学界召开的许多会议，研讨道教的现状与走向，其中比较重要的是“道教思想与中国社会发展进步”系列研讨会，2002年在上海，2003年在福建、2004年在湖南、2008年在江西、2009年在河南，对道教教义、教规和教制、神仙信仰、道教伦理道德、道教与经济社会发展、中和之道等重要问题进行研讨。

应当说，当代道教需要研究的课题非常多，拓展的空间还很大。青年学者黄永锋副教授有鉴于此，对道教在当代中国的阐扬做了专题考察，探讨当代道教与社会主义社会相适应之必要与可能，当代道教在教义教理、组织形态、信仰建设等方面之成就，当代道教面临的与民间信仰、封建迷信、世俗浸染之关系困境及解决思路。在此基础上，作者选取当代道教一些典型场所进行调查研究，总结其进步经验；并搜集、整理《武当山道教协会1984-2007年大事记》，作为全书附录，与正文上篇、中篇讨论之主题和下篇中论述湖北武当道与武当武术等内容相互呼应，特别是保存了宝贵资料，以便同行今后进一步研究。黄永锋这本书的学术价值和现实意义，主要体现在如下三

个方面：第一，当代道教研究，资料繁杂，如何有效搜集、合理甄别、适当取舍是个大难题。黄永锋本科、硕士研究方向都与历史学关系密切，文献学的功夫相当扎实，所以此书资料翔实，值得同行关注。难能可贵的是，作者做了不少的田野调研，为我们带来清新的气息，使该书增色不少。第二，如前所论，道教作为中华民族固有的宗教，在我国各族民众中的影响根深蒂固，在当代中国仍有重要价值。该书注重应用研究，涉及当代道教面临的一些复杂问题，对宗教部门工作之顺利开展，有一定的借鉴意义。第三，黄著对道教与当代社会相适应做了理论探讨，并梳理当代道教在道风建设、道场规范、人才培养、方技开发、慈善事业和友好交往等方面的经验，可供当代道教的改革发展参考。总之，黄永锋在当代道教研究方面做了有价值的研究，我乐意为之序。

詹石窗

谨识于四川大学老子研究院

庚寅年岁末



# 目 录

总 序 .....	詹石窗 1
序 .....	詹石窗 1

## 上篇 道教在社会主义中国的角色定位

第一章 “相适应”问题的提出 .....	3
第二章 “相适应”思想的形成与发展 .....	10
第三章 “相适应”的基本内容 .....	19
第四章 “相适应”是现实的需要 .....	26
第五章 “相适应”具备坚实的基础 .....	32

## 中篇 中国道教在当代的发展

第一章 当代道教义理的整理与诠释 .....	39
第二章 当代道教其他方面的革新与进步 .....	114
第三章 道教与当代中国社会相适应面临的问题与思考 .....	165

## 下篇 当代中国道教的部分调查研究

第一章 北京东岳庙袁志鸿道长谈道教的知与行·····	179
第二章 福建石竹山道院文化弘道业绩考察·····	189
第三章 湖北武当道与武当武术·····	208
第四章 广东紫云观刘嗣传道长论太极拳与养生·····	227
余 论·····	245
附录 武当山道教协会大事记(1984 - 2007) ·····	254
主要参考文献·····	367
致谢·····	383

# 上 篇

**道教在社会主义中国的角色定位**



# 第一章 “相适应”问题的提出

“宗教与社会主义社会相适应”是时下中国宗教理论与实践面临的最根本、最重要课题。近些年来，道教等宗教与社会主义社会相适应问题引起社会各界高度重视。党和国家、宗教工作部门从各个方面加以阐明和贯彻，五大宗教积极响应并进行深入的思考和实践，学术界也着力加以探索和研究。目前有关宗教（包括道教在内）与社会主义社会相适应的认识逐步趋向一致，实际工作方面也取得许多成效。对道教与社会主义社会相适应的理论与实践问题进行专门研究，总结经验教训十分有意义。

## 第一节 “相适应”研究回顾

“相适应”的论断，始于1982年，李维汉同志在起草《关于我国社会主义时期宗教问题的基本观点和基本政策》时，提出宗教要与社会主义社会相适应。经过十多年的探索、酝酿，1993年11月，江泽民同志在全国统战工作会议上就现阶段的宗教问题强调了著名的“三句话”，指出要积极引导宗教与社会主义社会相适应。与此同步，我国学术理论界也积极探究“相适应”问题。1982年，胡乔木同志在全国哲学社会科学“六五”规划座谈会上首先提议要开展宗教与社会主义社会相协调问题的研究工作。1983年，罗竹风先生主持的“中国社会主义时期的宗教问题”被列为“六五”国家哲学社会科学



重点课题，其研究成果《中国社会主义时期的宗教问题》，1987年由上海社会科学院出版社出版发行。二十世纪九十年代以后，讨论“相适应”的著作与论文比较多，戴康生、彭耀：《社会主义与中国宗教》（江西人民出版社，1996年）、中共中央马克思恩格斯列宁斯大林著作编译局编：《社会主义和宗教》（人民出版社，1999年）、陈麟书、陈霞主编：《宗教学原理（新版）》（宗教文化出版社，1999年）第二十二章《宗教与社会主义社会相适应》、王作安：《中国的宗教问题和宗教政策》（宗教文化出版社，2002年）第七章《积极引导宗教与社会主义社会相适应》、龚学增：《社会主义与宗教》（宗教文化出版社，2003年）、任杰：《中国共产党的宗教政策》（人民出版社，2007年）第四章《新目标：积极引导宗教与社会主义社会相适应》等著作，叶小文：《社会主义的宗教论》（《求是》2003年第9期）、《2003年全国宗教工作理论务虚会论文集——宗教工作的理论与实践》（宗教文化出版社，2003年）、政协广东省委员会办公厅编：《宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集——促进建设和谐社会》（宗教文化出版社，2005年）等论文，是其中有代表性的研究成果，对相关问题的探讨比较深入。

我国宗教学界也积极响应，五大宗教教内和教外的学者都在“相适应”理论和实践问题进行认真的探索，力图对宗教教义思想与活动方式的现代转换做些研究。1980年以来，道教学界与教界顺应时代洪流，也在自身思想文化建设方面开展了许多工作。如何与社会主义社会相适应，成为道教学思考的重要问题。1987年，卿希泰先生撰写《关于宗教的社会作用和宗教与我国社会主义社会相协调的问题》<sup>①</sup>一文，在道教学界率先探讨“相适应”问题。近年来，道教界多次与学术界联合召开了“道教思想与社会发展进步”的学术

---

① 卿希泰：《道教文化新探》，四川人民出版社1988年版，第286—291页。

研讨会,中国道教协会、上海道教协会合编的会议论文集《道教教义的现代阐释:道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》(宗教文化出版社,2003年),郭武主编的《道教教义与现代社会国际学术研讨会论文集》(上海古籍出版社,2003年),推进了道教与社会主义社会相适应的研究进程。另外,发表在《中国道教》、《中国宗教》、《世界宗教文化》等报刊的一些文章,如李养正:《提高认识,把握方向,跟上时代——加强道教自身建设,努力与社会主义社会相适应》(《中国道教》1997年第2期)、胡诚林:《爱国爱教 济世利人 主动调整 积极适应——对新时期道教与社会主义社会相适应的思考》(《中国道教》2001年第4期)、刘延东:《加强自身建设 树立道教良好形象 努力为构建社会主义和谐社会作贡献》(《中国宗教》2005年第7期)、孙浩然:《道教与社会主义和谐社会》(《世界宗教文化》2006年第2期)、熊建伟:《关于苏州道教参与构建社会主义和谐社会问题的几点思考》(《中国道教》2007年第1期)、张继禹:《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》(《中国道教》2007年第5期)、郭小蕾:《道家道教和谐思想对构建社会主义和谐社会的启示》(《理论界》2008年第1期),也对“道教与社会主义社会相适应”进行探析。不过,大陆的许多相关论著存在着诠释政策的倾向。目前道教方面有关“道教与社会主义社会相适应”这一专题研究,不仅成果尚十分缺乏;同样存在为政策作阐释的状况。这些方面使得“道教与社会主义社会相适应”的学术研究显得尤为必要和紧迫。

## 第二节“相适应”命题的内涵

探究“道教与社会主义社会相适应”之内涵必须借鉴学术界有

关“宗教与社会主义社会相适应”之内涵的理论成果。这方面的研究论著不少，王作安《中国的宗教问题和宗教政策》（宗教文化出版社，2002年）、龚学增《社会主义与宗教》（宗教文化出版社，2003年）、任杰《中国共产党的宗教政策》（人民出版社，2007年）中的一些章节专门对此作了阐释；2003年6月，宗教文化出版社出版的《宗教工作的理论与实践——2003年全国宗教工作理论务虚会论文集》有不少篇章涉及“相适应”的本质问题；此外还有一些相关文章刊登在各级理论期刊上，这些成果是我们探讨“道教与社会主义社会相适应”这一命题内涵时应当认真借鉴的。

“适应”指适合客观条件或需要。“相适应”可以理解为双方的互动关系。道教与社会主义社会相适应，则主要是指道教要适合社会主义社会的客观条件或需要。这也就是说在把握道教与社会主义社会相适应二者关系时，我们要认识到其本质是双方相互适应，但关键在于相适应中双方的地位不同，社会主义社会居主导地位，道教处于被引导的地位。

宗教与社会主义社会相适应的本质是相互适应，即“宗教与社会主义社会相适应是一个双向的过程”<sup>①</sup>。道教作为我国五大宗教之一，她与社会主义社会相适应也是一个双向互动的过程。根据道教的实际情况和具体实践，她与社会主义社会相适应主要体现在两个方面：一是道教界人士和信教群众要遵守国家的法律、法规和方针政策；二是道教活动要服从和服务于国家的最高利益与民族的整体利益，道教界人士要努力挖掘和发扬道教文化资源中的积极因素，为祖国统一、民族团结和社会发展多做贡献。

虽然道教与社会主义社会相适应是一种相互适应，不是简单的一

---

<sup>①</sup> 张永庆：《改革为了适应，适应必须改革——浅议建设有中国特色社会主义进程中的宗教改革》，《世界宗教研究》1998年第3期。

方适应一方；但是这种适应，双方的地位是不一样的，“宗教与社会主义社会相适应主要是指宗教要适合或符合社会主义社会的需要。‘相适应’当然包含宗教与社会主义社会双方面的互动关系，但绝不是对等的适应，主要是指宗教要适应社会主义社会”<sup>①</sup>。道教同样存在这种状况，道教界有识之士也坚持这种思想，“道教是人的信仰，而人都生活在变化中的社会和时代之中。天师创立五斗米道，要入道的人交五斗米，这说明道教从一开始就和社会生活有紧密联系。魏晋隋唐时期的高道们，葛洪、寇谦之、陆修静、陶弘景、王远知、司马承祯、吴筠、杜光庭等等，都曾接受皇朝的赏赐，这说明道教在历史上就同朝廷政治有密切联系。金元时期出现的全真道派更是道教顺应时代生活的结果。历史告诉我们，在道教和时代的关系上，只能是我们道教去主动适应时代，而绝不是相反。在当代中国，我们道教在政治上要坚持爱国主义的立场，拥护中国共产党的领导和社会主义制度，拥护改革开放的政策。在经济上也要适应社会主义市场经济的体制，服务社会，有益民众”<sup>②</sup>。这是中国道教界陈莲笙大师总结历史经验的由衷之言。他还进一步阐明：“我们的道教要主动去适应社会、适应时代的发展，我们更要珍惜道教今天在政治上、社会上获得的地位，在信仰上获得的尊重，在文化上获得的弘扬。因此，我们道教要紧密联合，加强团结，从自身做起，努力提高自己的信仰和修养水平，做到弘扬道教，服务社会，善导众生，造福人类。”<sup>③</sup> 陈莲笙道长的这些言论揭示了道教和社会发展的密切关系，指明当代道教的发展方向，值得我们深刻省思。

---

① 龚学增：《社会主义与宗教》，宗教文化出版社2003年版，第261页。

② 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第69—70页。

③ 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第216页。

宗教与社会主义社会相适应本质上是宗教与社会双向适应,“但基本趋势是社会的总体利益、总体价值取向决定宗教的形态和走向,大致可看作是社会子系统对社会母系统的趋同关系”<sup>①</sup>。从系统论的视域看,社会是一个有机体,宗教是社会系统的一个子系统,作为社会子系统的宗教与社会整体的关系密不可分,这种关系是双向的、互动的,但是社会系统对宗教子系统的作用是制约性的,它决定着宗教子系统的结构、性质、内容和形式。道教作为五大宗教之一,是我国宗教系统的重要组成部分,同样遵循着上述这种关系,因此,道教与社会主义社会相适应呈现出来的基本样貌就是双向互动,又有主次之分。

### 第三节“相适应”研究的重要性

道教是在中国古代社会中孕育形成的,同时对传统文化中哲学、政治、科学、文学、艺术等诸多领域产生辐射作用,是中华传统文明三大支柱之一。道教不仅是传统的重要组成部分,还承担着将传统带入新社会新时代的任务。因此,探究道教与社会主义社会相适应的适应机制、实现途径等问题十分有学术价值和应用价值。

一、学术研究方面。“道教与社会主义社会相适应的理论与实践研究”,这一课题体现了研究者可贵的学术勇气。“相适应”课题,如何把握好分寸,是个难题。研究得好,国家政府和宗教组织都欢迎;研究不好,容易伤害宗教徒宗教情感,甚至影响国家宗教信仰自由政策的正常实施。希望此课题能够抛砖引玉,使更多的研究者关注道教的现实、宗教工作部门的需要,介入道教与当代社会之研究领

---

<sup>①</sup> 彭耀:《“宗教与社会主义社会相适应”断想》,《世界宗教研究》1996年第1期。



域。此其学术价值之一；其二，这一研究方向通过以新颖的思想方法、鲜活的研究资料剖析道教与社会主义社会相适应的可能性、必要性，相适应的历史经验与现实问题，可以丰富道教学、宗教学之研究。

二、社会政治方面。我国目前处于社会主义社会的初级阶段，道教等宗教作为一种普遍存在的社会现象，还将长期延续下去。道教作为中华民族固有的宗教，在我国各族民众中的影响根深蒂固，道教还传播到海外许多国家和地区，道教信徒和信众较多，正确处理“相适应”问题，减少宗教工作盲目性，对于发挥广大信教群众积极性，促进大陆和中国台湾、中国香港、中国澳门的密切联系，增进和世界其他国家经济文化交往，保障国家长治久安，全面建设小康社会，开创有中国特色的社会主义事业新局面十分有益。道教与社会主义社会相适应课题注重应用研究，对当下人们比较关心的道教与民间信仰关系问题、道教与封建迷信的纠缠和道教的世俗化等问题深入调查，提出对策，可以给宗教管理部门工作提供一定的借鉴。

三、道教进步方面。在神学思想和组织机构等方面围绕社会主义制度进行适当的调整，这是道教自身存在与发展进步的需要。历代道教，都有杰出人物致力于自身适应当时社会之革新工作。古老的道教，在当今社会主义社会条件下，同样要在宗教教义以及宗教生活上积极采取应对新情况的措施，才能更好地为当今社会服务，从而焕发勃勃生机。以阐释道教教义为侧重点，探讨道教的组织建设、活动场所的规范、个人修行与社会道德的协调、方技的现代化以及修道境界提升等问题，努力总结道教适应当今社会的实践经验，可资道教界发展参考。

## 第二章 “相适应” 思想的形成与发展

“积极引导宗教与社会主义社会相适应”是中国共产党解决宗教问题的基本经验之一，这一科学论断经历了一个逐步形成和不断完善的过程。“相适应”的思想雏形始于二十世纪八十年代罗竹风先生等主张的宗教与社会主义社会相协调的学说；二十世纪九十年代，江泽民总书记指出要“积极引导宗教与社会主义社会相适应”；近年来，党中央、宗教界、学术界开始注意进行“宗教与构建社会主义和谐社会”方面的理论探讨。道教教内和教外学者与此理论进程一起律动，积极发掘道教思想中的合理成分，努力适应当代社会的发展进步。

### 第一节 道教与社会主义社会相协调

1982年10月，在全国哲学社会科学“六五”规划座谈会上，中国社会科学院院长胡乔木同志提出要研究宗教现象在中国产生、存在、发展的根源是什么，在中国社会主义社会里，宗教怎样才能同社会主义社会相协调，起到它应起的作用。就此，上海市宗教学会会长罗竹风认为：“建国后，宗教人员在爱国主义、社会主义熏陶下，主张发扬其有利于社会主义的积极因素，从善向上，在‘今世’也为社会主义做好事。宗教的某些教义、教规便成为宗教信仰者前进的动力之一。这便出现了‘殊途同归’的现象：各人的世界观、推动力

虽有差异，实际效果大体一致，都为社会主义作贡献，宗教便起了应起的作用，能够与社会主义社会相协调。对于宗教徒来说，宗教道德的避恶从善的制约作用，是其他道德教训不能代替的，也是协调的一个因素。”<sup>①</sup> 1983年，罗竹风同志领导的“中国社会主义时期的宗教问题”研究被列为“六五”国家重点课题。

1986年1月，习仲勋同志在接见全国宗教局（处）长会议代表时指出，贯彻执行党的宗教信仰自由政策，处理一切宗教问题的根本出发点和落脚点，就是要使全体信教群众和不信教群众联合起来，把他们的意志和力量集中到建设现代化的社会主义强国这个共同目标上来；宗教界人士和信教群众保持自己的宗教信仰，积极为四化建设、祖国统一、世界和平服务，这是完全可以协调一致的。

1987年4月，罗竹风先生在其主编的《中国社会主义时期的宗教问题》一书第五章《宗教和社会主义社会相协调的问题》中论析了协调的根据和含义、协调的条件和表现以及不断克服不协调现象等问题。该研究成果指出：第一，宗教与社会主义社会相协调，不仅必然，而且可能；第二，协调的基础是信教者和不信教者在政治经济上根本利益的一致性，也就是爱国主义、社会主义。不应将宗教与共产主义在世界观上的差异性推演到社会生活的一切领域；第三，协调是双方的，政府应当坚定不移地贯彻执行宗教信仰自由政策，宗教徒应奉公守法，爱国爱教。这些思想引起了长时间的反响和争议。随着讨论的深入，罗竹风先生的意见逐渐成为主流。

道教学界支持“相协调”之科学论断。1987年，卿希泰先生根据他在四川社会主义学院和四川大学新闻系讲课稿撰写《关于宗教的社会作用和宗教与我国社会主义社会相协调的问题》一文，他指

---

<sup>①</sup> 萧志恬：《理论与实际结合之树常青》，《罗竹风纪念文集》，上海辞书出版社1997年版。

出：第一，信教群众与不信教群众之间只是思想信仰上的差别，在政治上、经济上的根本利益是一致的，因此“相协调”是有基础的；第二，我国广大教徒热爱社会主义祖国，拥护社会主义制度，遵守国家宪法，因此“相协调”是具备前提的；第三，党和政府采取正确的宗教政策，同时广大教徒拥护和支持这种政策，因此“相协调”的条件是足够的。<sup>①</sup> 道教教界将“相协调”落实到宗教活动中，黎遇航道长在1986年9月8日中国道教协会第四届代表会议上指出，道教界重视进行形势和政策教育，不断提高爱国主义和社会主义觉悟，竭诚拥护党的十一届三中全会以来的路线方针和各项政策，努力使宗教活动以《宪法》为根本准则，纳入正常的轨道。中国道教协会三届二次理事会议上还制订了《道教界爱国爱教公约》，《道教界爱国爱教公约》规定：拥护中国共产党领导和社会主义制度，热爱祖国，遵守《中华人民共和国宪法》，积极为社会主义现代化建设贡献力量。遵守政府的政策法令，进行正常的宗教活动，不妨碍生产和社会秩序，不募化，不利用宗教进行非法、违法活动。认真学习时事政策，提高爱国主义和社会主义觉悟，做好工作，积极参加劳动。傅圆天道长则在中国道教协会第五届会议中指出，道教界坚持《爱国爱教公约》，通过举办“关于社会主义若干问题”、“法律知识”等学习班，加深了对党的路线、方针、政策的认识。在1989年春夏之交发生动乱期间，中国道教协会及时传达中央指示精神，并做出《关于加强爱国主义、社会主义学习的决议》。道教界的这些积极行为，是贯彻“相协调”思想的有力体现。

---

① 卿希泰：《道教文化新探》，四川人民出版社1988年版，第286—291页。

## 第二节 道教与社会主义社会相适应

1982年3月，中共中央印发的《关于我国社会主义时期宗教问题的基本观点和基本政策》（即19号文件），系统地总结了建国以来党在宗教问题上的正反两个方面的历史经验，阐明了党对宗教问题的基本观点和基本政策。这是党中央第二代领导集体关于社会主义时期宗教问题的纲领性文件。在起草这个文件时，李维汉同志曾写了书面建议，提出宗教要与社会主义相适应。虽然最后文件中没有明确提出这一点，但随后各界有关宗教与社会主义社会相协调的思想探讨和具体实践为“相适应”理论做了准备。

1991年2月，中共中央、国务院《关于进一步做好宗教工作若干问题的通知》（中发1991年6号文件）指出“各级党委和政府要把宗教工作列入议事日程，定期研究分析宗教工作形势，认真检查宗教政策贯彻落实情况，及时解决存在的问题，动员全党、各级政府和社會各方面进一步重视、关心和做好宗教工作，使宗教同社会主义社会相适应”<sup>①</sup>。这是中央第一次提出“宗教与社会主义社会相适应”这一命题。

1993年11月，江泽民同志在全国统战工作会议上的讲话中，代表党和国家就如何解决好中国现阶段的宗教问题强调了著名的“三句话”，“一是全面、正确地贯彻执行党的宗教政策；二是依法加强对宗教事务的管理；三是积极引导宗教与社会主义社会相适应”<sup>②</sup>。之后的十年里，江泽民、李瑞环等中央领导同志在多次重要讲话中，

<sup>①</sup> 《新时期宗教工作文献选编》，宗教文化出版社1995年版，第220页。

<sup>②</sup> 龚学增：《关于宗教与社会主义社会相适应的几个问题》，《促进建设和谐社会——宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集》，宗教文化出版社2005年版，第11页。

就宗教与社会主义社会相适应的主要内容和基本要求，从理论与实践的结合上进行了深刻阐述，不断丰富“相适应”这一科学论断的内涵。

二十世纪九十年代以后，中国道教界联合学术界采取各种方式，组织学习党中央精神和国家政策，从道教教义思想大力梳理和重新诠释等各方面努力寻求与社会主义社会相适应的途径与机制。孙同昌在《中国道教》1991年第1期报道了中国道教协会组织学习《关于社会主义若干问题学习纲要》；《中国道教》1995年第4期刊登该刊记者文章《中央社会主义学院道教中青年爱国宗教教职人员读书班开学》，对有关情况作了介绍；《中国道教》1997年第4期发表该刊记者专题文章，号召广大道教徒提高认识，联系实际，积极与社会主义社会相适应；《中国道教》2001年第1期登载《认真学习贯彻“全国统战工作会议”精神 为社会主义现代化建设增加助力——中国道教协举行学习贯彻“全国统战工作会议”精神座谈会》一文，倡导各级道教组织为社会主义现代建设多做贡献。此外，中国道教协会主办的《中国道教》还刊登了一批道教徒和道教学者撰写的学术文章，从思想方面和实践方面探讨了道教如何与社会主义社会相适应，这方面的主要文章有：袁宗善《提高道教整体素质与自身管理水平 努力同社会主义社会相适应》（《中国道教》1995年第4期），李养正《提高认识，把握方向，跟上时代——加强道教自身建设，努力与社会主义社会相适应》（《中国道教》1997年第2期），吴诚真《积极为社会主义精神文明做贡献》（《中国道教》2000年第2期），王书献《培养跨世纪道教人才，是促进道教与社会主义社会相适应的基础工程——兼谈学习〈中国道教协会常务理事座谈会道教教育工作会议纪要〉之体会》（《中国道教》2000年第5期），李养正《道教践行“与社会主义社会相适应”务必加强自身建设（上）》（《上海道教》2000年第1期），李养正《道教践行“与社会主义社会相适

应”务必加强自身建设（下）》（《上海道教》2000年第2期），胡诚林《爱国爱教 济世利人 主动调整 积极适应——对新时期道教与社会主义社会相适应的思考》（《中国道教》2001年第4期），崔吉才《深刻领会 积极适应——学习江总书记“三句话”的体会》（《中国道教》2002年第4期）。这些探索，促进了道教与社会主义社会相适应的进程。

2007年，中国道教协会成立五十周年，回顾五十年来的历程，道教界有识之士深刻地体会到，没有中国共产党的领导，没有社会主义制度，就不会有中国道教的新生，也不会有中国道教今天的团结进步。中国道教的前途命运，是与祖国的前途命运息息相关的。不断与社会主义社会相适应，是道教事业健康发展的根本保障。中国道教界充分认识到这一点，所以能自觉拥护中国共产党的领导，拥护社会主义制度，坚持走爱国爱教的道路，积极协助党和政府贯彻落实宗教信仰自由政策，不断加强道教自身建设，对道教教义思想做出符合社会进步要求的阐释，服务社会，促进和谐<sup>①</sup>，即在社会主义社会条件下，采取积极适应的姿态，与时代同步。

### 第三节 道教与构建社会主义和谐社会

2004年9月，中国共产党十六届四中全会提出建设社会主义和谐社会这一重大理论与实践课题。2005年6月，全国政协副主席、中共中央统战部部长刘延东《在中国道教协会第七次全国代表会议开幕式上的讲话》指出：构建社会主义和谐社会，需要处理好人与

---

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》，《中国道教》2007年第5期。

人之间、人与自然之间的关系，使之达到一种高度融洽、和睦、协调、有序的状态。宗教界是构建和谐社会的重要力量，实现全社会的和谐，离不开宗教界的努力。2006年10月，中国共产党第十六届中央委员会第六次全体会议通过的《中共中央关于构建社会主义和谐社会若干重大问题的决定》强调，“全面贯彻党的宗教信仰自由政策，依法管理宗教事务，坚持独立自主自办的原则，积极引导宗教与社会主义社会相适应，加强信教群众同不信教群众、信仰不同宗教群众的团结，发挥宗教在促进社会和谐方面的积极作用”。在党中央和政府决策精神指引下，学术界和宗教界学者开始重视宗教与构建和谐社会问题之研究。

发挥宗教资源优势，服务和谐社会建设，在教界、学界得到广泛认同。2005年5月在郑州，2006年11月在北京，两次召开“民族宗教界为构建社会主义和谐社会作贡献”经验交流会。2005年7月，教、政、学三界200多人在京举行了“构建和谐社会中的宗教及其走势研讨会”。上述会议主要研讨宗教为构建社会主义和谐社会服务的途径和方法等问题。此后，佛教、基督教、伊斯兰教、天主教等爱国团体也积极就自身特点与构建和谐社会进行探索，其研究成果相继发表于报刊、网站等媒体。

道教教界和学界响应党中央构建和谐社会的战略抉择。2005年6月，中国道教协会第六届理事会工作报告指出：“和谐社会一直是道教的社会理想与人生愿望，我们要继承道教传统中的‘和谐’思想，同时又要适应当前构建和谐社会的时代要求，积极与社会主义社会相适应，为民族团结、宗教和睦、社会和谐多做贡献”<sup>①</sup>。2006年7月，上海市道协举行了“长三角地区道教和谐思想及其现代意义”学术

---

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》，《中国道教》2005年第4期。



研讨会。与会代表 17 人就道教和谐思想的渊源、社会实践、现代意义等展开讨论。此外,丁常云:《弘扬传统道教文化 为构建和谐社会服务》(《中国道教》2005 年第 6 期)、孙浩然:《道教与社会主义和谐社会》(《世界宗教文化》2006 第 2 期)、詹石窗:《道教和谐观与人类整体生存》(《中国宗教》2006 第 7 期)、周中之、王志真:《道教伦理思想在和谐社会建设中的价值》(《伦理学研究》2007 第 2 期)、李玉用:《道家道教和谐思想对贯彻落实科学发展观的启示》(《唯实》2007 第 7 期)、梁巧英:《合道:和谐之法则——道家道教思想与中国和谐社会建设》(《求索》2007 第 10 期)、周波、邢海晶:《道教劝善书的和谐理念——以〈关圣帝君觉世真经〉为例》(《宗教学研究》2010 年第 3 期)等文章,论述了道教关于“人与自身”、“人与人”、“人与自然”和谐的思想及其现代价值。

我们认为道教具备独特的优势,能够为构建社会主义和谐社会提供巨大助力。道教吸纳易学、道家、医家之养分,并与儒家、佛教律动,逐步丰富、最终形成自身独特之和谐思想体系。道教关于身心和谐、人际和谐、天人和諧之思想,诸如仙道贵生、我命在我、性命双修,道生德蓄、善恶承负、济世利人,天人合一、物我无际、三才相盗等,可以为当前社会缓解精神危机、人文危机、生态危机提供文化支撑。道教和谐智慧既重视和合阴阳、修性养德,维护内在之精神秩序;也强调济世利物、扬善戒恶,确立外在之行为规范。道教和谐智慧内外配合之作用机制可资构建和谐社会借鉴。道教神仙信仰中的和谐追求,教派立教义理中的和谐因素,斋醮科仪中的和谐底蕴,清规戒律中的和谐宗旨,社会活动和慈善事业中的和谐精神,是道教和谐智慧实际践履的生动体现。道教信众、教职人员、典籍、场所、组织等资源之合理运用,是构建和谐社会一支不可或缺的力量。历代道教徒在和谐智慧指引下于自身建设、公益事业、交往协调等方面积累了丰富的和谐实践经验。展望当今全球化浪潮,道教在传承民族文化和

服务社会和谐发展方面有巨大空间。总之，道教和谐智慧的合理开发，可以促进社会和谐发展。

## 第三章 “相适应”的基本内容

道教与社会主义社会相适应，需要党和政府与道教双方共同努力，协调一致。1999年2月，李瑞环同志在与全国宗教团体领导人座谈时指出，“宗教事务部门和宗教界要认真贯彻党的宗教信仰自由政策，积极引导宗教与社会主义社会相适应。近年来，在贯彻党的宗教政策的过程中，我们同宗教界朋友们一起对引导宗教与社会主义社会相适应问题作了积极的探索，并取得了有益的成果”<sup>①</sup>。李瑞环同志的讲话表明“相适应”是宗教工作部门和道教界共同的事情。

### 第一节 国家应当主动引导道教适应新时代

党和政府要营造一个良好的政策法律环境，通过贯彻宗教信仰自由政策，通过依法管理宗教事务，鼓励道教界发挥积极因素，抑制消极因素，使之为国家发展和社会进步多做贡献。党和政府在建国以后，不断总结宗教工作得失成败的经验和教训，逐渐就如何积极引导宗教与社会主义社会相适应形成一系列科学认识。1993年11月，江泽民同志在全国统战工作会议上代表党和政府就如何解决我国现阶段的宗教问题强调了著名的“三句话”。“三句话”指明，党和政府积

---

<sup>①</sup> 龚学增：《关于宗教与社会主义社会相适应的几个问题》，《促进建设和谐社会——宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集》，宗教文化出版社2005年版，第15页。

极引导宗教与社会主义社会相适应的两个基本前提是坚持贯彻宗教信仰自由政策、依法对宗教事务进行管理。此后，这“三句话”成为正确处理我国宗教（包括道教在内）问题，做好宗教工作的总原则、大方向。

坚定不移地贯彻宗教信仰自由政策是道教与社会主义社会相适应的前提条件。宗教信仰自由政策，是党和政府对待宗教问题的一项长期的基本政策。1949年9月全国政协第一届全体会议通过的《共同纲领》第五条规定：中华人民共和国人民有宗教信仰的自由权。1954年公布的中华人民共和国宪法规定：“中华人民共和国公民有宗教信仰的自由。”1982年12月全国人大五届五次会议通过的《中华人民共和国宪法》中，宗教信仰自由是公民的一项基本权利。道教徒在我国和其他公民、宗教徒一样享有宗教信仰自由政策。全面、正确贯彻宗教信仰自由政策，党和政府应当把道教徒看作是人民群众的一个组成部分，是社会主义建设的重要力量，在社会生活中平等对待他们，在实际工作中信任他们，充分发挥他们的积极作用。党和政府在制定政策措施和日常工作中要尊重道教徒的宗教信仰，照顾他们合理的信仰需求，不能歧视他们。党和政府要切实保障道教界的合法权益，党和国家机关首先要做不侵犯道教界权益的表率，同时要坚决制止各种侵犯道教界权益的行为，公平处理各类涉及道教界的矛盾纠纷，比如落实房产等等。党和政府要道教团体按照国家政策、法规积极开展工作，不要随意干涉道教团体内部事务，给道教事业健康发展的空间。坚持宗教信仰自由政策，有利于调动道教界积极因素，使之更好地为社会主义社会服务。如果道教徒的宗教信仰自由不能得到保障，他们就不能很好地与党和政府同心同德，道教与社会主义社会相适应也就成了一句空话。

依法管理道教事务是道教与社会主义社会相适应的基本途径。新中国成立后，我国宪法对宗教信仰自由作了具体规定。其他宗教立法

是为具体实施宪法规定的宗教信仰自由服务的。1978年党的十一届三中全会以后,对宗教方面“左”的错误思想和做法也进行拨乱反正。此后,我国在宗教法治化道路上取得了若干重大突破。1982年中共中央发布的《关于我国社会主义时期宗教问题的基本观点和基本政策》(通称19号文件),是新时期宗教法治化进程的崭新开端。19号文件提出了下述新的观点和措施:制订切实可行的宗教法规规范宗教活动;在宪法和法律范围内充分发挥爱国宗教组织的作用;依法严厉打击在宗教外衣掩盖下的违法犯罪活动等。1991年2月,中共中央和国务院下发的《关于进一步做好宗教工作若干问题的通知》(又称1991年6号文件)极大地推动了新时期宗教立法的进程。6号文件首次明确了依法管理宗教事务的涵义。2001年全国宗教会议和2002年中央关于加强宗教工作的决定,都明确提出要加快《宗教事务条例》的制定。此后开展了一系列的宗教立法活动,制订了一些宗教行政法规、部门规章和地方性法规或规章。其中较为重要的是2004年7月7日国务院通过的《宗教事务条例》、1994年1月国务院颁布的《中华人民共和国境内外国人宗教活动管理规定》以及《宗教活动场所管理条例》等。<sup>①</sup>宗教立法是建设社会主义法治国家的必然要求。依法管理宗教事务,是我国实行依法治国方略的重要内容。就道教事务而言,依法管理即要切实保证宗教信仰自由政策的贯彻实施,保障正常的道教信仰活动,保障道教团体的合法权益,保障道教团体的自主管理。宗教工作部门不能随心所欲想管什么就管什么、想怎么管就怎么管,而是要按照法定权限、范围、条件以及程序管好。<sup>②</sup>一句话,能否依法管理好道教事务,是道教与社会主义社会相适应与否的关键。

---

① 桑杰:《我国宗教立法论要》,《攀登》2007年第1期。

② 宋明军:《如何积极引导宗教与社会主义社会相适应》,《促进建设和谐社会——宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集》,宗教文化出版社2005年版,第303—304页。

## 第二节 道教要积极响应国家的号召

2007年9月，中国道教协会举行成立五十周年庆祝大会，回良玉同志代表党和政府希望道教界人士要本着与时俱进的精神，与时代同行，与祖国同步，与民族同运，立足自身发展，吸收文明精华，进一步促进道教与社会主义社会相适应。道教界已经充分意识到“相适应”的紧要性，陈莲笙道长在中国道教学院上海进修班毕业典礼上讲话指出，“道教如何与社会主义社会相适应的问题，这是一个长期的历史性课题。这个课题的解决需要几代道士甚至几十代道士的共同努力。道教要存在下去，也必然要存在下去。这里需要学员们不断贡献智慧，贡献力量”<sup>①</sup>。

可喜的是，道教界在1956年中国道教协会成立以后就开始努力探究如何与社会主义社会相适应，并取得许多有益的认识，中国道教协会成立五十周年纪念大会对“相适应”历程进行了总结，会议指出：没有中国共产党的领导，没有社会主义制度，就不会有中国道教的新生，也不会有中国道教今天的团结进步。中国道教的前途命运，是与祖国的前途命运息息相关的。不断与社会主义社会相适应，是道教事业健康发展的根本保障。而“相适应”的途径，又主要体现在以下几个方面：（1）自觉拥护中国共产党的领导，拥护社会主义制度，坚持走爱国爱教的道路，是“相适应”的政治方向。（2）积极协助党和政府贯彻落实宗教信仰自由政策，是“相适应”的职责所在。（3）不断加强道教自身建设，是“相适应”的重要保证。（4）

---

<sup>①</sup> 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第250页。

对道教教义思想做出符合社会进步要求的阐释，是“相适应”的理论基础。（5）服务社会，促进和谐，是“相适应”的必然要求。<sup>①</sup>上述这些思想是中国道教协会成立后五十年中领导中国道教界坚持走与社会主义社会相适应道路，取得许多重要成果的经验总结，弥足珍贵，值得今后道教进一步发展认真借鉴。

### 第三节 不断克服不适应现象

道教与社会主义社会相适应是个不断发展的长期过程。道教需要不断适应社会主义社会政治、经济条件变化提出的各种新课题，社会主义社会对待变化了的道教也需要熟悉和适应，在这个过程中有时会存在某些不适应的现象，有待双方共同努力，加以克服。这种不适应主要表现在如下两个方面：

一方面，党政宗教工作有时存在偏差。从马克思到毛泽东同志都是高度重视宗教问题研究的，并得出许多正确的观点，但由于历史的局限性，中国共产党和政府认识和对待宗教也有失误发生。建国以后，党的宗教政策经历了一个曲折的探索过程，二十世纪五十年代末的‘左倾’路线，特别是二十世纪六七十年代期间的文化大革命造成正常宗教工作的破坏甚至停顿，道教事业也遭受巨大挫折和损失。应该说，违背宗教的客观规律，凭主观意识和个人好恶处理宗教事务，会导致错误，态度越积极，举措越激进，错误就越大。所以，党政宗教工作者要正确认识宗教的发展规律，按宗教的发展规律引导包括道教在内的我国各个宗教与社会主义社会相适应，才能不断克服各

---

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》，《中国道教》2007年第5期。

种不协调、不适应的状况，使社会主义事业蓬勃发展。<sup>①</sup>要做到这一点，各级党政领导干部应当认真学习马克思主义以来我党逐步完善的宗教理论，牢记处理宗教问题上的正反两个方面的历史经验和教训，积极了解道教基本知识和主要义理，深刻把握道教的历史和现状，正确、全面地贯彻宗教信仰自由政策，依法加强对道教的管理。

另一方面，道教传统信仰、教义思想、教规制度、宗教活动有些内容不适应社会主义社会。道教同其他宗教一样，其神灵信仰、教义思想、教规制度、宗教活动等是长期积淀而成的，在进入社会主义社会以后，道教传统的许多部分由于不适应当代中国社会的需要被摒弃，但是短时间内道教不可能对神灵信仰、教义思想、教规制度、宗教活动等作全面的新诠释，即使做了部分的革新，由于传播的速度、地域和人力等限制，也不可能深入到每个道教徒心目中。因此，道教遗产的某些消极方面必然继续对道教徒和信众产生一定影响，妨碍道教与社会主义社会相适应的推进。因此，道教界应当不断改变观念以适应时代，陈莲笙道长指出，“改变我们道教徒的某些不适应时代的观念，这是道教适应时代的最重要的一步”<sup>②</sup>，道教徒观念的改变包括在教理教义上丰富和发展对于“道”的认识；在道法、道术和道教仪规方面，某些为当代社会生活需要的部分，应该发扬光大，某些不适应的部分，应当适当调整；改变道教组织以适应现代社会高度组织化的生活；应当培养新一代道教徒和提高老道士的修养。<sup>③</sup>道教与社会主义社会暂时的某些不适应除了自身的因素，也有外部的影响。当代道教在社会经济体制转轨、公民道德意识发生变化的冲击下，社

---

① 龚学增：《关于宗教与社会主义社会相适应的几个问题》，《促进建设和谐社会——宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集》，宗教文化出版社2005年版，第25页。

② 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第74页。

③ 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第71—74页。



会上出现的消极因素，道教界也不同程度的有所滋生。因此，国家宗教事务局叶小文局长曾经语重心长地向道教组织发出呼吁，希望道教组织加强信仰建设、加强道风建设、加强组织建设。他指出：“那种认为‘现在搞市场经济了，只要能挣来钱，一切都可以不要’的想法，不仅违背了道教的信仰准则，也与政府有关管理法规相违背。道士不能变成惟利是图者，宫观也不能变成商场。道教界要通过践履持戒，纯正信仰，使教职人员成为有‘道’之‘士’。”<sup>①</sup> 当今世界，宗教世俗化是全球性现象。“世俗化”指传统宗教的非神圣化，表现为宗教神学教义中的神圣性质、宗教组织的神圣成分、宗教礼仪中的神圣气氛越来越少。一定程度的世俗化使道教更能适应社会的变化，有利于在政治上引导宗教与社会主义相适应。但是过度世俗化的后果大多不利于团结信教群众，不利于依法管理宗教，不利于道教界和社会的稳定，不利于发挥道教界作用，因而，总体上不利于引导宗教与社会主义社会相适应。总之，道教界应当重视整理和诠释道教传统中与当前社会相适应的内容，将之发扬光大；同时警惕世俗化造成的种种不良影响，在新的历史条件下努力使自身更好地与社会主义社会相适应。

---

<sup>①</sup> 李养正：《道教践行“与社会主义社会相适应”务必加强自身建设》（上），《上海道教》2000年第1期。

## 第四章 “相适应”是现实的需要

“宗教与社会主义社会相适应的问题，是中国特色社会主义进程中涉及宗教和宗教工作的中心问题。从宗教方面来说，能否正确认识和解决好这个问题，关系到宗教能否在我国社会主义条件下进一步得到健康的发展；从党和政府方面来说，能否正确认识和解决好这个问题，则关系到能否最大限度地调动宗教界和广大信教群众的社会主义积极性，关系到国家的发展和稳定，也关系到党自身执政地位的巩固。”<sup>①</sup>我国目前处于社会主义社会的初级阶段，道教等宗教作为一种普遍存在的社会现象，还将长期延续下去，并在社会主义社会中发挥作用。处理好道教等五大宗教与社会主义社会两者间的关系，对双方都十分重要。

### 第一节 国家发展需要发挥道教的作用

道教是中华民族古老的传统宗教，它在祖国传统文化中孕育而成，其精神气质又对我国古代文明的各个分支产生广泛深刻的影响，它同儒家、佛教一起成为中华文化三大主流。因此，全面探讨我国文化遗产的时候，有必要对道教进行专门研究。道教的神仙信仰、教理

---

<sup>①</sup> 龚学增：《关于宗教与社会主义社会相适应的几个问题》，《促进建设和谐社会——宗教与社会主义社会相适应研讨会论文集》，宗教文化出版社2005年版，第5页。

教义、斋醮科仪、修炼法术、清规戒律、宫观组织所包含的内容相当复杂，其来源也是多方面的。道教的思想渊源主要包括道家思想、儒家的伦理纲常思想、易学和阴阳五行思想、墨家思想、早期科学技术成就、传统的鬼神观念、古代的宗教思想与巫术等。由此可见，道教的思想渊源是多方面的，它对中国古代的许多传统文化都采取了兼收并蓄的态度，唯其如此，所以许多古代的文化思想，都汇集在道教之中，并借道教的经典留存下来。道教在发展过程中，又对我国古代思想文化和社会生活的各个领域产生过巨大而复杂的辐射作用，我国古代政治、经济、哲学、文学、艺术、科学技术以及民族心理、民族性格、民族凝聚力、民间的风俗习俗和民间信仰等受到道教深刻的影响。道教之产生与发展在中国传统文化中占据着重要的地位。不仅如此，道教文化在现今世界仍有积极意义。卿希泰先生认为，道教在个人生活准则，在对待人与人、人与社会、人与自然等方面的进步主张，“对当前的现实生活都有十分重要的意义，有的甚至还可以说是一种匡救时弊的救世良方，对社会主义的两个文明建设也很有参考价值。所以加强对道教文化的研究，取其精华，去其糟粕，是我们弘扬中华文化、振兴民族精神，促进中华民族伟大复兴的一项必不可少的重要任务”<sup>①</sup>。道教文化不仅在国内地位重要，作为我国文化软实力重要组成部分，还有相当大的国际影响。当今世界经济、科技全球化，文化领域多元化的呼声却不断高涨。中国传统文化不仅已经登上国际文化舞台，正在与西方学术进行平等对话，而且成为我国腾飞的强大精神载体，从而被西方世界所关注。美国科学史专家萨顿（George Sarton）说：“请记住在东方和西方之间的节律；我们的灵感已有多次来自东方了；有什么理由认为这种情况就会不再出现了呢？

---

<sup>①</sup> 卿希泰：《道教文化与现代社会生活》，《道教文化与现代社会生活研究》，巴蜀书社2007年版，第46页。

很有可能，伟大的思想仍将从东方传到我们这里，我们必须做好准备欢迎它们。”<sup>①</sup> 道教是中华优秀传统文化的主要支柱之一，借重鲁迅先生的话来说，它是中华优秀传统文化的根柢，在二十一世纪里，它将和整个中华优秀传统文化一道产生强大的吸引力，其中许多的合理思想，可以纠正西方文化的偏颇，值得西方人民借鉴和吸取，为全人类带来真正的幸福。无论从历史层面，还是注目现实，无论从国内来看，还是放眼世界，道教都十分有价值，道教这种特殊重要性使得我们党和政府应当积极引导道教与社会主义社会相适应，最大限度地发挥道教文化资源的积极作用，为社会主义现代化建设服务。

## 第二节 “相适应”是道教振兴的必然选择

“当一个宗教越能适应其所在的社会，顺应社会稳定与发展，它具有的社会生命力就越强。而当一个宗教不能适应其所在的社会，就将丧失生命力，并被社会所抛弃，从而退出社会历史舞台。因此宗教与社会的关系决定了宗教的生存与发展。”<sup>②</sup> 道教同样如此，无论是与历史上其他社会相适应，还是与当代社会主义社会相适应，都是道教自身生存与发展的需要。明清以降，中国道教面对社会变化，较少做出回应，教义思想等方面没有随着时代变迁而发展，所以逐渐衰弱。新中国成立以后，第一届中国道教协会会长岳崇岱提出整理道教义理，发展道教的许多主张，尔后“反右派”运动和“文化大革命”使正常的道教活动受到巨大冲击，“文化大革命”期间中国道教协会各项工作停顿，道教发展无从谈起。“文化大革命”以后，道教界经

① [美] 乔治·萨顿：《科学史和新人文主义》，华夏出版社1989年版，第86页。

② 徐远杰：《论积极引导宗教与社会主义社会相适应》，《宗教工作的理论与实践——2003年全国宗教工作理论务虚会论文集》，宗教文化出版社2003年版，第54页。

历了恢复、兴建宗教活动场所等当务之急，思想文化建设相对滞后。古老的道教，只有应对新的环境，在教义等方面上做出适合时代的阐释，才能弘扬自己，发展自己，更好地为当前的社会和民众的需要服务<sup>①</sup>，道教界高道们鉴于长期以来道教发展滞后的局面，面对其他宗教积极根据时代要求重新诠释教义、革新宗教的情况，也开始思索如何根据时代需要进行变革。这种努力以许多著名前辈高道和中青年道长为先导，二十世纪末开始升温，二十一世纪初出现了一个高潮。探索当代道教如何与社会主义社会相适应问题，原中国道教协会陈莲笙副会长等人做了许多卓有成效的努力。陈莲笙道长的代表作为《道风集——道教的发展和道士的修养》（以下简称《道风集》）。《道风集》全书主线是探究道教如何处理好继承传统与改革开放的关系，其中首推如何对道教思想进行适应时代之整理与诠释。陈莲笙道长书中《培养人才、加强联合、适应时代——关于中国道教文化的当代发展的三个问题》、《迈向新世纪——关于新世纪道教弘扬与发展的思考》、《适应时代》、《血脉贯通，百事兴旺》、《继承传统和适应社会》、《正在顺应时代变化的道教》、《上海道教正在努力适应当今社会》、《坚持信仰，适应时代》、《道教思想与中国社会发展进步学术研讨会第一次会议（上海）论文集序》等篇章都对“相适应”问题展开讨论。在《道教思想与中国社会发展进步学术研讨会第一次会议（上海）论文集序》中陈莲笙道长忧心忡忡地指出：“近百年来，社会飞速发展，时局变化多端，道教的信仰却因为种种历史上的客观和主观的原因，未能作出新的丰富和诠释，使得道教自身的发展受到局限，也使得道教不能对中华文化的发展作出新的更多的贡献。每思

---

<sup>①</sup> 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙：《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，宗教文化出版社2003年版，第429页。

及此，道衲深感不安。”<sup>①</sup> 在《培养人才、加强联合、适应时代——关于中国道教文化的当代发展的三个问题》一文中陈莲笙道长语重心长地号召：“教义思想必须增加新内容。将道教信仰和当代社会生活相结合，在宇宙观、社会观、善恶观和神仙观等方面回答当代道教徒关心的问题，对道教如何适应社会主义社会作出教义的解释。”<sup>②</sup> 而在《迈向新世纪——关于新世纪道教弘扬与发展的思考》中，陈莲笙道长则更加详细地展开论说：新世纪的道教，首先，要在教理教义上丰富和发展对于“道”的认识，建立起切合社会文明的教义体系。其次，道教的神学观要随着教义思想的发展，成为协调社会、促进人类文明发展的思想内容，适应新世纪人们的精神需求。再次，在道法、道术和道教仪规方面，某些为新世纪社会生活需要的内容，应该发扬光大；某些不适应的内容应该适当调整。如道教的养生理论、延年益寿之法，应该加以整理、充实和弘扬，对仪式的内容、时间和活动进行调整，以更好地适应社会、适应时代。<sup>③</sup> 《道风集》用众多的篇幅，反复申明道教应当适应以及如何适应社会主义社会，说明老一辈道长对此问题非常重视。中青年道长如袁志鸿、张继禹、丁常云、范恩君等对道教与社会主义社会相适应也做过探析。这些情况表明道教界鉴于自身生存和发展的需要已经意识到并且开始尝试实践与社会主义社会相适应。

道教作为中华民族固有的宗教，地位特殊，影响深远，正确处理“相适应”问题，减少宗教工作盲目性，发挥广大道教徒积极性，对促进社会主义社会事业发展有重要意义。在神学思想和组织机构等方

---

① 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》，上海辞书出版社2006年版，第292—293页。

② 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》，上海辞书出版社2006年版，第9页。

③ 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》，上海辞书出版社2006年版，第28页。

面围绕社会主义制度进行适当的调整，这是道教自身存在与发展进步的需要。中国道教发展史表明，只有顺应时代潮流，适应当时社会要求，道教自身才能兴盛，不适应就衰落。当代中国道教同样要在宗教教义以及宗教生活上积极采取应对社会主义社会新情况的措施，才能更好地为当今社会民生服务，从而再次振兴。

## 第五章 “相适应” 具备坚实的基础

道教与社会主义社会相适应不仅是必要的，而且是可能的。建设有中国特色社会主义，符合包括信教群众在内的广大人民群众的根本利益。在社会主义条件下，信教和不信教群众在信仰上的差异是次要的，在政治上、经济上根本利益的一致性主要的。广大信教群众热爱祖国，拥护中国共产党的领导，拥护社会主义制度，是建设有中国特色社会主义的积极力量。道教界人士坚持爱国爱教、团结进步，是爱国统一战线重要组成部分。正是这种利益的一致性，决定宗教工作部门必须把引导道教和社会主义社会相适应作为一项重要工作内容，也决定道教能够服从和服务与国家的最高利益和民族的整体利益，自觉地适应社会的发展进步。<sup>①</sup> 建国以后，特别是十一届三中全会以来，党和国家积极探索解决宗教问题的正确途径，得出许多有益的基本经验；道教界也不断根据变化的社会状况通过自身革新，努力在教义思想和宗教行为上适应社会主义社会。这两个方面思想和实践上的成就是“相适应”的重要基础。

---

<sup>①</sup> 王兆国：《积极引导宗教与社会主义社会相适应——学习江泽民同志在全国宗教工作会议上的讲话》，《2001～2002 中国宗教研究年鉴》，宗教文化出版社 2003 年版，第 7 页。



## 第一节 宗教工作的历史经验是“相适应”的基本保证

我国有五大宗教以及民间宗教，宗教问题是党和政府需要解决的重要问题之一。新中国成立以后，党和政府处理宗教事务，虽然历经许多曲折，但在长期实践中也积累了丰富经验，特别是解决执政条件下的社会主义时期宗教问题的经验，对当前及今后引导道教等宗教与社会主义社会相适应十分有益。这些基本经验包括：（1）必须从战略和全局高度认识我国的宗教问题。（2）坚持从我国宗教实际出发，完整准确地理解、运用并创造性发展马克思主义宗教理论。（3）充分认识社会主义时期宗教的长期性、群众性和特殊的复杂性。（4）必须全面正确地贯彻执行宗教信仰自由政策，保持这一政策的连续性和稳定性。（5）坚持“政治上团结合作，信仰上互相尊重”的原则，充分发挥宗教界爱国人士的积极作用。（6）依法对宗教事务进行管理。（7）充分调动宗教的积极因素，为构建社会主义和谐社会服务。（8）积极引导宗教与社会主义社会相适应，是处理好社会主义时期宗教问题的唯一正确的途径。（9）加强党的领导，是解决好宗教问题的根本保证。<sup>①</sup>党和政府在长期处理宗教事务中得出的这九条基本经验，为引导宗教与社会主义社会相适应奠定了理论和实践基础，其基本原理和主要精神同样适用于道教。而正是这些宝贵的宗教工作经验使得道教与社会主义社会相适应有政治方面的保障。

---

<sup>①</sup> 龚学增：《中国共产党解决宗教问题的历程和基本经验》，《中共石家庄市委党校学报》2006年第4期。

## 第二节 道教的改革和进步是“相适应”的重要条件

建国以后，主要是从1957年4月中国道教协会成立开始，道教界就致力于道教教义思想的现代化工作。第一届中国道教协会会长岳崇岱道长《关于道协筹备工作的报告》中首倡“研究义道，发扬道教优良传统”。1961年11月1日至9日，中国道教协会第二届全同代表大会会议召开，陈撄宁先生所作的《中国道教协会第一届理事会工作报告》号召“进一步开展有关道教学术方面的研究工作”。文化大革命期间，中国道教协会停止工作，道教思想建设也随之停顿。1980年5月7日至13日，中国道教协会第三届全国代表会议召开，王伟业先生在《中国道教协会第二届理事会工作报告》中论及今后的工作任务，提出道教教理、教义等问题都是值得研究的课题。近年来，道教界对道教思想的探讨比较多，道教徒联合道教研究学者不断尝试重新解说道教思想、发掘道教思想的现代价值。思想是实践的先导，道教在教义思想方面“与时俱进”的努力，为其与社会主义社会相适应实际行动做了思想上的准备。中国道教界五十年来，在组织制度、人才培养、文化建设、慈善工作、对外友好交流等方面也做了大量工作，取得了显著的成绩，积累了有益的经验。组织制度方面，全国20多个省（市、区）成立了省级道教协会，许多省份还成立了市、县各级道教协会。先后恢复和改善了道教全真派传戒和正一派授箓制度，制定了其他一些道教规章制度。人才培养方面，1962年，开办“中国道教徒进修班”。1982年，中国道教协会将培训班分为两个层次：以培养宫观和地方道协一般管理人才为目标的“道教知识专修班”和在专修班结业后继续深造的“道教知识进修班”。1990年5月，中国道教协会正式成立了“中国道教学院”，学院成立

以后,通过举办专修班、进修班、道协宫观负责人读书班、宫观管理大专班和研究生班,培养了大批道教人才。文化建设方面,1961年11月第二次全国道教代表会议会后,中国道教协会成立了道教研究室;1989年又成立了“道教文化研究所”。创办《道协会刊》,该刊1987年改版为《中国道教》季刊,1999年又改为双月刊。编纂道教经典总集《中华道藏》,编纂出版了《道教大词典》、《中国道教风貌》、《道教文化丛书》等。中国道教协会还与各地道协合作举办道教学术研讨会、道教文化节,推动道教文化研究的持续发展。慈善公益事业方面,道教界注重在思想文化上发扬道教教义中与社会主义社会公共道德相贴近的内容,如热爱祖国、顺应自然、克己为人、淡泊名利、乐善好施等思想,以有利于维护社会稳定、促进人与人之间的和睦共处。与此同时,以实际行动积极参与社会主义的各项建设事业,为祖国现代化事业做贡献。友好往来方面,道教界把同港澳台地区道教界的交往作为重点工作,为祖国统一大业做了许多贡献。道教界同时积极开展国际友好交往。<sup>①</sup>建国以后,特别是改革开放以来,道教界自身在教义思想建设以及宗教实践方面的革新与进步,为道教与社会主义社会相适应可行性创造了条件。

综上所述,新中国成立以后,特别是十一届三中全会以后,道教与社会主义相适应经历了曲折但总体是向上发展的进程。从本质上说,道教与社会主义社会相适应是一种双向互动关系;但有主次之分,社会主义社会起引导作用,道教居于被引导地位。道教与社会主义相适应,需要党和政府贯彻宗教信仰自由政策,依法管理宗教事务,不断克服各种偏颇,为道教适应、服务社会主义社会搭建良好平台;道教要积极响应党和政府的引导,弘扬自身优良传统,革新不适

---

<sup>①</sup> 张继禹:《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》,《中国道教》2007年第5期。

应当今时代部分，努力与社会主义社会发展同步。道教与社会主义社会相适应，既有利于社会主义社会整体进步，也是道教在社会主义社会继续发展的需要。道教与社会主义社会相适应不仅是必要的，也是可行的。党和国家建国后处理宗教问题过程在认识和实践方面不断完善宝贵经验为“相适应”提供了政治条件；同时道教界在新时代中思想和实践方面的革新和进步也为“相适应”创造了内部条件。道教与社会主义社会相适应主要是道教主动适应，这种适应包括思想和实践两个方面，道教在与当代社会主义社会相适应的五十年历程中已经取得巨大成就，也有许多问题需要进一步探讨。这些在上篇中有的略作讨论，下篇将展开阐释，更具体地加以研究。

# 中 篇

中国道教在当代的发展



## 第一章 当代道教义理的整理与诠释

当代道教思想文化建设是道教与社会主义社会相适应的核心工作。中华人民共和国成立以后，道教思想的弘扬与发展经历了许多曲折的过程。1957年4月中国道教协会成立伊始，岳崇岱会长就在《关于道协筹备工作的报告》中首倡“研究义道，发扬道教优良传统”。1961年11月1日至9日，在中国道教协会第二届全国代表大会中，陈撄宁先生所作的《中国道教协会第一届理事会工作报告》号召“进一步开展有关道教学术方面的研究工作”。陈撄宁担任中国道教协会会长期间，道教思想之研究工作取得了不少成绩。然而，1966年5月16日，史无前例的文化大革命开始了，道教的命运风雨飘摇，遑论发展道教义理。改革开放以后，政府部门为推动宗教学科发展，采取了一系列有力的文化政策，促进了道教思想研究不断进步；中国道教协会恢复正常工作以后，于1980年5月7日至13日，召开第三届全国代表会议，重新提倡加强道教教理、教义等问题之研究，以后各界中国道教协会及其代表人物采取许多弘扬和发展道教思想的有益措施。与此同时，道教学术界自二十世纪八十年代起，以强烈的爱国心和责任感积极响应党和国家的号召，联合道教界有识之士，努力开展道教学术研究，不断推进道教思想发扬光大。

## 第一节 国家的文化政策与措施对道教思想研究的促进作用

新中国成立后，直到1978年改革开放之前，在很长的时间内，中国大陆由于受极“左”思潮的影响，道教文化的研究一直被视为禁区，从事这项研究工作的学者很少，成果也不多。据统计，从1949到1978年，近30年间，所发表的道教学术论文总共仅有50篇左右，出版的专著更少，而专门就道教思想进行专题研究的成果则凤毛麟角。研究的人不仅不多，而且是分散的、自发的，尚未正式形成一支队伍。和国外同行的情况相比，差距甚大。以致1968年9月在意大利佩鲁贾召开的第一次国际道教学术会议和1972年9月在日本长野县蓼科召开的第二次国际道教学术会议，出席的各国众多代表中，竟没有一个来自道教故乡的中国学者，在国际上造成日法等国互争道教研究中心的局面，流传着“道教发源在中国，研究中心在西方”的说法。这是极不正常的，与中国这个道教文化发源地的学术地位也是很不相称的，不能不令人感到遗憾。

改革开放以来，党和国家把道教思想文化的研究工作列入了全国哲学社会科学研究规划，拨了专门的研究经费予以保证；又设立了政府的各种优秀科研成果奖给予奖励；而且建立了国家的专门研究机构，使道教思想文化的研究工作得以有组织地进行，还专门设立了有关的博士和硕士学位的授权点，使专门人才的培养工作得以有计划、有领导地持续进行。在政府这些有力措施的推动下，大批道教研究优秀人才茁壮成长，许多道教研究优良成果先后涌现，因此道教思想的研究工作也相应地蓬蓬勃勃向前发展。这方面的情况，卿希泰先生主编的《中国道教史》（修订本）第四卷第十三章第一节《道教在新中国建立后的新生》、卿希泰、詹石窗先生主编的《道教文化新典·导



论》、卿希泰先生所著《道教文化与现代生活研究》中《百年来道教研究的回顾与展望》一文做过探讨和总结，现根据当前的信息增补部分内容，详见下文。

### 一、国家社会科学基金的设立

国家社会科学基金项目，是国家哲学社会科学规划工作的重要组成部分，代表着我国哲学社会科学的方向和水平，对于繁荣哲学社会科学具有重要的意义。自国家社会科学基金项目设立以来，在国家层次上已资助了一大批哲学社会科学项目，这对充分发挥我国哲学社会科学在国民经济和社会发展中的作用，对我国社会科学自身的建设发展是一种巨大的推动力量。道教文化是我国传统文化三大支柱之一，她在我国传统文化乳汁中孕育、成长、壮大，又对传统文化诸多方面产生辐射作用；现今她又作为主要载体，承担着将传统文化带入新时代的伟大任务。道教在中华民族文明传承与弘扬中具有举足轻重的地位和作用，所以道教学术在改革开放以后，也得到国家社会科学基金的大力资助，道教思想等方面研究得以长足发展，同时也对社会进步做出应有贡献。

道教研究的课题，是在1978年12月中共十一届三中全会确立了改革开放路线之后，正式列入了国民经济发展第六个五年计划（简称国家“六五”规划），经全国人民代表大会讨论通过，并于1983年4月在福州召开了落实全国哲学社会科学“六五”规划项目的会议，有全国哲学社会科学界的各学科代表一百余人参加了会议。当时宗教学学科规划领导小组组长任继愈先生在全体代表大会上介绍为什么要把《中国道教史》这个项目列为国家“六五”规划的重大课题时，曾慷慨激昂地说：“道教本来是我国土生土长的传统宗教，可是，长期以来，是由我们国家提供材料，让外国人去出成果，这是国家的耻辱！民族的耻辱！这种状况再也不能继续下去了，我们一定要

痛下决心，编写出自己的道教史来，为国家争光！为民族争光！”<sup>①</sup>《中国道教史》被列入国家“六五”规划，并在研究经费上给以保证，标志着道教思想文化研究在改革开放后获得国家有力的支持，为道教思想文化研究的全面展开和繁荣发展提供了契机。

多卷本《中国道教史》的编写工作，从“六五”开始，横跨了“七五”和“八五”，共经历了十二年才完成，出版之后，在国内外均产生了重要影响。以任继愈先生为组长的“结题鉴定组”的全体专家学者都对它作了充分的肯定和高度评价，认为它“代表了改革开放时期中国道教学术研究的辉煌成果和最高的学术水平”，“给国际上喧嚣一时的所谓‘道教研究中心不在中国’的论调给予了强有力的驳斥”。<sup>②</sup>

在后来的“七五”、“八五”、“九五”、“十五”、“十一五”国家哲学社会科学规划中，道教研究项目的立项数目和研究资金也逐年增加。据统计，1993年至2007年间<sup>③</sup>，除了1993年、1995年国家社会科学基金没有道教方面立项外，1997年有一个立项，1994年、1998年、1999年、2000年各有两项，2001年、2002年各有三项，1996年、2003、2004年各有四项，2005年、2006年、2007年各有六项。从立项数来看，近十五年中，国家社会科学基金共有道教及其相关方面立项四十五个，平均每年三个；2001年以后立项数较多，特别是

---

① 卿希泰：《20年来道教文化研究的回顾与展望——兼论多卷本〈中国道教史〉的学术价值和社会影响》，《道教文化与现代生活研究》，巴蜀书社2007年版，第507页。

② 《结题鉴定组专家评审意见》，《宗教学研究》1996年第2期。

③ 1993年以前，国家也有立项资助道教研究，如四川大学卿希泰先生所主持之国家规划项目《中国道教思想史纲》，卿希泰先生主持之《中国道教史》被列为哲学社会科学国家“六五”至“八五”规划重点项目，不过总体上数量较少，而且道教研究自20世纪90年代后才真正蓬勃发展，所以我们选取全国哲学社会科学规划领导小组、财政部联合颁发的社科规划领字[1993]3号文件为界来列举国家社会科学基金中道教方面之立项，以期更有统计价值。

近三年，每年立项六个，而且有增加趋势。从立项内容来看，历年道教立项研究主题中，与道教思想研究主旨有直接或密切关系的约占三分之一，其余课题对道教思想研究也有参考和促进作用。特别是在制定“九五”规划时，把《中国道教思想史》这个课题作为《中国道教史》的姊妹篇列为国家的重点项目，经过“十五”和“十一五”共三个五年计划，具有极为重要的意义。从立项负责人来看，道教思想文化研究群体呈现老、中、青结合的合理结构，中青年学者已经茁壮成长起来；从立项负责人工作单位来看，分布面比较广泛，来自全国各地的学者，包括高校系统、社科院系统、政府宗教工作部门的专家，各有代表参与其中，为道教思想研究作出积极贡献。从结项情况来看，成果形式有专著、论文（集）、研究报告、工具书等。研究成果形式多样，研究时间也有长有短，这无疑给研究者创造了相对宽松的研究氛围，保证了立项的完成质量。另外，还要补充的是，国家社会科学基金给予重点项目、一般项目、青年项目不同数额的经费支持，这种资助额度近年来不断调高，反映了国家对哲学社会科学研究重视程度不断提升。国家资助加上地方及单位配套经费及有关奖励，给道教思想研究相关立项以有力的经济支持，从而有利于各个项目顺利开展。

国家社会科学基金项目，是我国哲学社会科学界最高层次的研究项目，各个研究领域在其中获得的立项数量与立项项目的质量，在一定程度上能够反映出该领域在哲学社会科学界的地位与作用。从上文分析中，我们可以发现国家对道教思想及其相关方面研究课题的资助，促使各地不同单位不同年龄段的许多学者积极投身道教思想建设；国家社会科学基金之外，还有省部级，市、厅、局级，高校及院系等各种哲学社会科学立项，鼓励包括道教思想文化研究在内的各种研究课题。这些举措都在一定程度上已经或将会对道教思想研究产生有益的推动作用。

## 二、高层次优秀成果奖的设置

国家在设立面向全国的社会科学基金外，也设立了许多高级别的优秀成果奖项，以激励哲学社会科学界多出高质量的研究成果。下面就国家社会科学基金项目优秀成果奖、中国高校人文社会科学研究优秀成果奖、国家图书奖、中国图书奖四大奖项及其道教思想文化研究方面获奖情况做一些简要介绍。

首届国家社会科学基金项目优秀成果奖于1999年公布。该奖项是经中央宣传部同意，由全国哲学社会科学规划领导小组决定，对“六五”至“八五”时期国家社会科学基金项目的优秀成果进行奖励。这项奖励对进一步调动广大哲学社会科学工作者的积极性和创造性，促进我国哲学社会科学事业的繁荣和发展，有十分积极意义。首届国家社会科学基金项目优秀成果奖评出特别荣誉奖两项，一等奖十四项，二等奖三十八项，三等奖九十九项。卿希泰先生主编的《中国道教史》（四卷本）荣获二等奖。宗教学学科在这次评奖中共有三项成果获奖，道教方面成果就获得一项，这对于刚刚起步的道教学，无疑有巨大的鼓舞作用。

中国高校人文社会科学研究优秀成果奖于1995年设立，三年一届，至2007年已经举办四届。该奖项旨在鼓励高校哲学社会科学工作者潜心研究，多出精品力作，促进学科建设和人才培养。从第一届到第四届，道教研究成果共有六项五人获得奖励，其中有四项研究：《中国道教思想史纲》、《中国道教史（修订本）》、《大美不言：道教美学思想范畴论》、《道教科技与文化养生》，与道教思想研究主题密切相关，研究时间跨度大，约从二十世纪七十年代持续到二十一世纪初，这说明几代道教学者都注重道教思想之专题研究，并取得卓越成绩。

为了鼓励和表彰优秀图书的出版，国家新闻出版署决定设立

“国家图书奖”，于1992年10月10日制订并颁布了《国家图书奖评奖办法》。国家图书奖是全国图书评奖中的最高奖励，每两年举办一次，至今授奖六次。每次授奖额为30个，不分档次。另设提名奖50个。该奖分哲学社会科学、文学、艺术、科学技术（含科普读物）、古籍整理、少儿、教育、辞书工具书和民族文版图书九大门类，设国家图书奖荣誉奖、国家图书奖和国家图书奖提名奖三种奖项。卿希泰先生主编的《中国道教史》（四川人民出版社）荣获第三届国家图书奖，这是道教研究成果至今唯一获此殊荣的。

中国图书奖是由中国出版工作者协会主办，在中宣部、新闻出版总署指导下，由中国图书评论学会于1987年开始主办的全国性、综合性图书奖，每年举办一次，从前一年全国出版的图书中评出获奖书10种，另设荣誉奖20种。任继愈先生主编的《中国道教史》（中国社会科学出版社）增订本上、下册，于2002年12月荣获第十三届“中国图书奖”。

在上述大奖之外，各省市社会科学联合会、高等院校、社科院、政府机关也有众多的奖项，用于鼓励哲学社会科学多出研究精品，其中有不少也与道教思想研究有关。这些评出的道教研究优秀成果，是众多道教学专家学者多年辛勤耕耘的结晶，反映了改革开放以来道教思想文化研究工作所取得的重要成就，这从一个侧面反映了国家及各单位对哲学社会科学研究投入所取得的效益。

### 三、道教研究及人才培养平台的设立

1978年12月，中国共产党十一届三中全会后，道教研究得到党和国家的重视和支持，设立国家社会科学基金，采取各种有效奖励措施，并通过建设道教研究及人才培养平台，来大力推进道教研究工作。这些平台主要包括：专门的研究机构、教育部高校人文社会科学重点研究基地、国家重点学科、985工程、博士点、硕士点，等等。

1980年,四川大学建立了以道教研究为主的宗教学研究所。1981年,中国社会科学院世界宗教研究所建立了道教研究室。后来,华东师范大学道教文化研究室、上海社会科学院宗教研究所等陆续建立起来。这些以道教研究为主的专门研究机构的建立,使道教思想文化研究工作有组织、有步骤地开展,改变了此前道教研究分散、自发的局面,增强了研究力量,取得了明显成效。

教育部高校人文社会科学重点研究基地建设计划,是教育部落实中央关于进一步繁荣发展哲学社会科学的意见的一项重大举措。基地建设从管理创新和制度创新入手,通过新的激励机制和分配制度,使优秀人才汇聚在基地工作。1999年,四川大学道教与宗教文化研究所成为我国高校第一批教育部人文社科重点研究基地之一。

国家重点学科,是国家择优确定并重点建设的培养创新人才、开展科学研究、增强社会服务功能的重要平台,一般是对国内靠前的学科,给予政策和资金方面的扶持,使其在高等教育学科体系中居于骨干和引领地位。四川大学道教与宗教文化研究所是我国第一个宗教学专业国家重点学科。

“985工程”,是国家为建设若干所世界一流大学和一批国际知名的高水平研究型大学而实施的一项高等教育建设工程,主要包括机制创新、队伍建设、平台和基地建设、条件支撑和国际交流与合作五个方面。工程自1998年实施以来,已完成了一期、二期建设,其中中央专项资金投入140多亿元,目前转入第三期。通过实施“985工程”,国家调整和优化了高等学校的学科结构和方向,将一大批优秀人才充实进师资和研究队伍,培育了许多高层次创造性人才,取得了一批接近或达到世界先进水平的研究成果,增强了有关高等学校的整体实力,带动了高等教育整体水平的提高。现在,宗教学方面国家“985工程”设立单位是四川大学宗教与社会研究创新基地。

宗教学博士点、硕士点,也是培育宗教研究人才,生发创新性成

果的重要平台。目前我国高校及各级社科院已经设立宗教学博士点的单位有二十多个,已经设立宗教学硕士点的单位有六、七十个。这些宗教学博士点、硕士点许多已经具有专门研究道教思想的方向,有的正在或即将增补道教思想研究方向。依托这些学科点和研究方向的研究人员、教师以及研究生中,有相当多的是从事道教思想或者相关方面的研究。他们的研究工作和每年数量可观的相关学位论文、论著,有不少在选题和研究方法上具有创新性,在深度和广度两个向度上不断拓展了道教思想研究的领域,其对道教思想的多维解读和诠释,促进了古老道教思想与社会发展进步的协调,体现了道教学术思想与时协行的精神风貌。

宗教学(道教)方面国家专门研究机构、教育部高校人文社会科学重点研究基地、国家重点学科、985工程、博士点、硕士点等研究平台的构建,为道教思想文化研究振兴注入无限生机,使之欣欣向荣。我们以四川大学宗教研究所为例加以综合解析。四川大学宗教研究所经教育部批准,于1980年9月创立,教育部在批建该所的文件中明确指示,该所“以研究道教为主”,由我国著名道教研究学家卿希泰教授为首任所长。1982年四川大学宗教研究所成为我国高校第一个宗教学专业硕士学位授权点;1990年成为我国高校第一个宗教学博士学位授权点;1999年成为全国高校第一批教育部人文社科重点研究基地;2002年由国务院批准为宗教学国家重点学科点;2004年四川大学获批建立国家“985工程”宗教与社会研究创新基地。伴随着研究平台的建设,四川大学宗教学研究所道教思想文化的研究取得了杰出的成就。该所建所以后,承担了《中国道教史》、《中国道教思想史》等国家、教育部和省级重点项目、国际资助重大科研课题,正式出版、发表了大量道教思想文化的著作和论文,培养了大批道教高级专门人才,并与日本、法国、德国、美国、意大利、加拿大等国家和港澳台地区道教研究机构和学者密切联系,相互交流。这些

成就反映了道教思想文化研究的长足进步，也大大提升了道教思想的影响力。

建立了国家专门的道教研究机构，使道教研究工作能够有计划、有组织地开展，改变了过去个别学者单兵作战的状况。中国高校和社科院系统设立了以研究道教为专业方向的硕士和博士学位授权点，并已培养出大批年轻的研究人员，其中有些学者已在道教文化研究工作中崭露头角，成为重要的骨干研究力量。上述道教人才队伍建设的有力措施，为改革开放以来道教思想文化的研究和弘扬提供了组织和人力保证。

此外，国家还支持研究机构、相关高校等单位创办了关于道教文化研究的学术刊物，例如中国社会科学院世界研究所办了《世界宗教研究》杂志，季刊，辟有道教研究专栏。由四川大学宗教学研究所于1982年创办了以刊登道教研究文章为主的《宗教学研究》杂志，先在内部交流，出了6期。从1985年总第7期起，改为公开发行，现已成为全国核心期刊。厦门大学宗教学研究所与台湾中华大道文化基金会联合，于1997年创办了道教研究专刊《道韵》，每年出版2期，2003年起更名为《道学研究》，现暂为半年刊。另外，中国道协办有《中国道教》，上海市道协办有《上海道教》，陕西省道协办有《三秦道教》，福建省道协办有《福建道教》、广东省道协办有《广东道教》、江苏省道协办有《江苏道教》、河北道协办有《河北道教》，还有一些市县道协、甚至地方宫观，创办道教报刊，这些媒介为道教思想文化的研究提供了展示成果的阵地。

在国家上述有力措施的推动下，道教文化学术活动蓬勃开展，全国性的研讨会不断在各地召开，而且规模不断扩大，由大陆范围扩散到两岸三地，以至世界各国，这不仅充分反映了道教文化研究的学术气氛十分活跃，而且也反映了中国道教思想与文化研究正在日益不断地深入和发展；近20年来，有关道教文化研究的各种学术专著、论



文集、工具书和通俗读物等大量出版，据不完全统计，现有以汉字书写的道教论文三万篇，著述 1500 种。这些研究成果是建国以来到十一届三中全会之前近 30 年成果的数十倍，相当可观。

#### 四、著名学者的道教思想研究及其成就

十一届三中全会以来，国家的宗教信仰自由政策重新得以贯彻，国家对宗教研究及其相关高级人才的培养采取了许多有力的促进措施，这使得道教研究可以在此前比较薄弱的基础上振兴，并不断取得发展，道教研究成果也得以出版发行，中国道教学术成果逐渐为国际学术界认识并获得尊重，这中间出现了几位著名的专家学者，如陈国符先生、王明先生、潘雨廷先生、任继愈先生、卿希泰先生，等等。下文着重就陈国符先生、王明先生、潘雨廷先生、任继愈先生对道教思想文化研究之贡献做一简要叙述。<sup>①</sup>

陈国符（1914—2000），江苏常熟人。1937 年毕业于浙江大学化工系。1942 年在德国达姆施塔特工业大学化学系先后获特许工程师学位和工学博士学位。1942 年至 1949 年先后任昆明西南联大副教授、教授和北京大学教授，中华人民共和国成立后任天津大学化工系教授。陈国符先生除在化工、造纸专业从事教学和科研外，其突出的贡献是自 1942 年以来，对《道藏》史料进行深入研究，是这一领域的开创者，他这方面的主要著作有：《道藏源流考》（上、下册），上海中华书局 1949 年初版。该书是国内外十分有影响的道教专著，对道教学者开展研究非常有益。因此，1963 年和 1985 年北京中华书局出了两次增订版《道藏源流考》。1997 年，上海古籍出版社出版陈国符先生的《中国外丹黄白法考》。2004 年上海古籍出版社为纪念陈国

---

<sup>①</sup> 卿希泰先生是目前我国道教学研究的著名学者，本文曾尝试对卿先生的学术成就作了一个学习性回顾，卿先生认为不宜让自己的学生写自己，所以这部分内容在此书略去。

符先生诞辰九十周年出版了《陈国符道藏研究论文集》。

据陈国符先生哲嗣陈启新及胡孚琛教授回忆，陈先生对《道藏》的研究开始甚早，在浙江大学化工系读书期间，他即将美国麻省理工学院有机化学教授戴维斯介绍中国炼丹术的论文，译成中文，刊登在1936年《化学》杂志上。1942年陈国符先生到西南联大任教之后，半周时间在西南联大工学院授课，半周时间去昆明龙泉镇北京大学文科研究所阅读《道藏》。当时的陈国符先生三十岁左右，精力旺盛，以初生牛犊不怕虎的精神，每天早晨六时起床晚上十一时入睡，除中间三餐外，午睡一小时，每日工作达十五小时。用大约一年的时间他就通读了《道藏》，并理出了《道藏》分类和编纂的脉络，一条横线是《道藏》分为三洞四辅部及其传授的关系，一条纵线是历代道书的修撰和编辑过程，以这两条线为框架写成了《道藏源流考》的初稿，并以此为题在西南联大做了一次专题演讲。1946年西南联大解散，各校复原，陆续迁回平津，陈国符工作之余，几乎每日下午前往金陵大学图书馆翻检全国地方志，到国学图书馆和泽存书库翻阅宋元明清文集、道教名山志，摘录历代道观与道书储藏处所，补入《道藏源流考》初稿中。1949年《道藏源流考》正式出版，海内外学人为之轰动，罗常培先生为该书作序，称赞“究源根本，括举无遗，其功力之勤，蒐讨之富，实前者所未睹也”。

1949年《道藏源流考》出版以后，陈国符先生继续收集材料，先后撰写了《道乐考略稿》、《南北朝天师道考长编》、《中国外丹黄白术考论略稿》、《谈周易参同契与内丹外丹》等论文。这些著述都是道教研究方面开拓性的工作。《道乐考略稿》是第一篇系统研究道教音乐的文章。《南北朝天师道考长编》是第一篇系统考述道教产生和形成过程的文章。《中国外丹黄白术考论略稿》考证中国炼丹术的发生和发展演变过程。陈国符先生指出，中国的炼丹术始创于汉代，而盛于唐代，至元明大衰，某外国学者说中国的炼丹术在唐代由广州

传入是错误的。从现代的化学观点看，中国的外丹黄白术包含了许多化学反应，是原始的化学，但炼丹术“其中并无现代化学之元素观念，亦不能分别纯粹物质与混合物质，凡物理性相近之物视为同一物质。此则皆与西方 alchemy 相同者也”。陈国符先生的这些论文把道教研究推向了一个新的阶段。1963 年陈国符先生把上述论文和其他有关资料如《引用传记提要》、《道藏笥记》、《道学传辑佚》等作为附录增入，出版了《道藏源流考》增订版。《道藏源流考》增订本的出版，在国内外学术界引起很大反响，被公认为道教研究的经典著作，凡研究道教者必须首先读此书才能进入《道藏》王国。法国远东研究院安娜·赛德尔博士（Dr. Anna. Seidal，亦译成索安）于 1973 年 2 月 28 日致函陈国符先生说：“请原谅我冒昧地向你写信，你还从未听到我的名字，由于你的伟大著作《道藏源流考》（北京 1963），你的名字对我是很熟悉的，这著作是对于我在巴黎大学高等研究院（1961—1967）研究道教时的不可缺少的帮助。”

1973 年《化学通报》编辑部委托陈国符研究中国外丹黄白术。所谓中国外丹黄白术即中国炼丹术，亦称“炼丹术”，在《道藏》中称外丹黄白术，这是《道藏》中极其神秘的一部分，道士炼丹都是在秘密的情况下进行的，炼丹方法、术语、所用金石草木药的名称都极其隐秘，故意将其真名隐去，托以假名，用口诀传授，局外人根本无法读懂。陈国符先生参照清代乾嘉考据大师的典范，创造了自己的研究法。在考证词义方面，用综合、分析，综合中有分析、分析中有综合的方法，先考明六、七个常用的词义，然后触类旁通，逐步解决。在《词谊考录》中，陈国符先生运用这种方法共考明了炼丹术语、词义 319 项，其中包括炼丹仪器的研究，并复原绘制了许多仪器图，用现代工程画法描绘出几何投影图，并尽可能注明尺寸。陈国符先生还根据历代道书目、道书引用书目、历代艺文志、宋代书目，结合历史地理和音韵学方面的知识，考证了四十余种丹经丹诀的出世朝

代。道士炼丹使用的原料称为药，分为石药（矿物）与草木药（植物），均用隐名，以示神秘。唐代梅彪撰《石药尔雅》汇集石药隐名，陈国符先生考查黄白术文献中梅彪遗漏未录的石药作补充，同时，对矿物在地下进化不同时期其进化产物不同亦用不同之名称给予说明，对不同隐名指同一石药或同一隐名在不同处指不同石药作了注解。此外，外丹黄白法中所使用的草木药有《本草纲目》未著录者，且草木药亦有隐名，无专著述之，陈先生做了这项工作。上述成果等，于1997年结集成为《中国外丹黄白法考》一书，这大大推动了道教外丹黄白术研究之进展，使之跨入到可以模拟前人试验的阶段。

陈国符先生以严谨的科学方法对《道藏》进行了发掘、整理，为后人的研究开辟了道路。他的研究范围涉及文字学、音韵学、目录学、古代地理学、音乐、戏曲、文学、古建筑学、医药学等广泛的领域。由于他的突出贡献和学术地位，被收录在《中国大百科全书》和中国科协编纂的《中国科学技术专家传略》之中。<sup>①</sup>

王明（1911—1992）是道家道教研究领域知名学者，曾师从著名的中国宗教史专家汤用彤先生，穷一生精力研究道家道教文化，取得了丰硕的研究成果。王明先生之于道家道教研究，既有资料整理工作，也有思想研究工作，其主要著作有《太平经合校》、《抱朴子内篇校释》、《无能子校注》、《道家 and 道教思想研究》、《道教与传统文化研究》等。

《太平经合校》，1960年由中华书局出版。《太平经》，又名《太平清领书》，是现存汉代最重要道教经典之一。此经假托神人（又称天师）与六方真人问答，演说原始道教教义和方术。其卷帙浩繁，内容庞杂。大抵以奉天法道，顺应阴阳五行为宗旨，广述治世之道，

---

① 陈启新：《陈国符先生传略》，《道学研究》2005年第1期。胡孚琛：《陈国符先生和〈道藏源流考〉——为〈上海道教〉创刊15周年而作》，《上海道教》2003年第4期。

伦理之则，以及长寿成仙、治病养生、通神占验之术。后世道教各派教义，亦受此书影响。原书分甲乙丙丁戊己庚辛壬癸 10 部，每部 17 卷，共 170 卷。今道藏本仅残存 57 卷，另有唐人间丘方远节录的《太平经钞》10 卷，敦煌遗书《太平经目录》一卷。王明先生根据《太平经钞》及其它二十七种引书加以校、补、附、存，基本上恢复一百七十卷的面貌，并就和此经有关的几个问题，加以考订和说明，编撰成为《太平经合校》。该书中辑录佚文，为其后学者研究原始道教提供了宝贵资料；历代道教经典散失者众多，王明先生校、补、附、存之方法也为后代研究者整理道教经典提供了可资借鉴的途径。

《抱朴子内篇校释》是王明先生道教经典整理的又一力作，1980 年由中华书局出版，中华书局于 1985 年出版该书增订本。王明先生在该书序言中指出：“《抱朴子内篇》是道教史上一部具有比较完整的理论和有多种方术的包罗万象的重要著作，是研究我国晋以前道教史不可缺少的资料。”<sup>①</sup> 这样重要的著述，前人和近人做了不少校勘工作，王明先生在此基础上，以清代孙星衍平津馆校刊本为底本，将历代校勘成果予以汇编，并加上个人的一些校语和订正，首次成功集校《抱朴子内篇》。《抱朴子内篇校释》的重要贡献在于注释，《抱朴子》一书向来没有一个注本传世，王明先生筚路蓝缕，其注释弥补了这一缺憾，给后学提供了很大的便利。

《无能子校注》一书中华书局 1981 年出版，1997 年中华书局再版。《无能子》是唐代思想史上的重要作品。其作者受黄巢农民起义的影响，竭力否定君臣名分，谴责圣人，鄙弃名利，反对忠孝伦理道德。王明先生以明《正统道藏》中之《无能子》为底本，参照子丛本、孙批本、全书本、子书百家本，对原书作了校勘、标点、分段、注释等。同上述《抱朴子内篇》，《无能子》尚无注释本，王明先生

① 王明：《抱朴子内篇校释》（增订本），中华书局 1985 年版，第 7—8 页。

择要诠释，方便了读者。

王明先生道教思想研究论文主要收录在《道家 and 道教思想研究》、《道教与传统文化研究》两本书中。《道家 and 道教思想研究》1984 年在中国社会科学出版社出版。该书分上下两编，上编是道家道教经典思想方面的研究论文，下编主要是道教经典考证方面的文章。上篇对老聃、庄周、葛洪、陶弘景、《墨子》、《太平经》、《阴符经》、《无能子》等道家道教思想进行专门研究，得出许多深刻结论，发人深省。下编收录《论〈太平经〉的成书时代和作者》、《论〈太平经钞〉甲部之伪》、《〈太平经〉目录考》、《敦煌古写本〈太平经〉文字残页》、《〈周易参同契〉考证》、《老子河上公章句考》、《黄庭经考》、《农民起义所称的李弘和弥勒》等文章，考证源流，澄清了许多疑惑。

《道家与传统文化研究》是王明先生的另一本论文集，“这部论集是王明先生生前亲手编纂的，它收录了王明先生未收入《道家 and 道教思想研究》一书的部分论文和讲稿，二者可说是姐妹篇。从时间来说，前者包括解放前的著作，后者则全系自 1950 年至 1991 年的著作。该书分为上下两编，上编着重探讨道家等传统思想，下编专谈道教文化，两大部分虽互相区别，但又彼此照应，前后沟通，形成了一个独特的体系”<sup>①</sup>。该书的上编通过周初齐鲁两条文化路线发展线索的追溯、老子其人和《老子》其书的考述，以及一系列哲学命题诸如天人关系论的解剖，彰显了道家的渊源、基本主张和思想脉络；下编就道教来源、道教哲学的范畴以及一些重要道经如《太平经》和《抱朴子》等进行论析。《道家与传统文化研究》一书对道家道教思想进行深入研究，显示了作者王明先生深厚的传统文化积累和精湛的

① 卿希泰、詹石窗：《王明先生〈道家与传统文化研究〉读后》，《哲学研究》1996 年第 7 期。

学术功夫，给我们留下宝贵的精神遗产。

“《易》曰：‘天行健，君子以自强不息。’我国道教研究的先驱王明先生长期以来正因为有着一种自强奋发的精神，所以能耕耘不止，探索不息。”<sup>①</sup>正是这种“耕耘不止，探索不息”的治学精神，使得王明先生能在道家道教经典训诂考据以及道家道教思想研究方面取得卓越成就，并鼓舞后学在道家道教学术领域奋勇前行。

潘雨廷（1925—1991），别号观玩客，上海市人，当代著名道教学者、易学家。1949年毕业于圣约翰大学教育系。后师从周善培、唐文治、熊十力、马一浮、杨践形、薛学潜等潜心研究中国传统文化。70年代初，开始从事道教文化研究，对道教史学及易学有很深造诣。1978年受聘入华东师范大学讲授易学，任古籍研究所教授和哲学研究室主任，1985年后担任上海市道教协会副会长，1987年任该协会道教文化研究室主任，1988年兼任《上海道教》主编，并担任中国《周易》研究会副会长、上海宗教学会理事。潘雨廷先生一生撰写了大量道教史和道教文化等方面的论著。潘先生现存遗稿约二百余万字，由妻子金德仪女士保存，并由他的学生张文江先生等进行整理。《道藏书目提要》2003年由上海社会科学院出版社出版，《道教史发微》同年由上海古籍出版社出版。

《道教史发微》是潘雨廷先生撰写《道教史》中的主题论文汇编。本书论述先秦至近代道教史的核心内容，介绍仙与道各种流派的修行方法。该书绪论《道教史十点纲领》提出道教史研究十大“指针”：第一，宜说明写史的方法；第二，宜重视道教的起源；第三，宜认识道教的教主；第四，宜明确宗教的概念；第五，宜理解道家与道教的关系；第六，宜注意黄老和尧舜孔子；第七，宜研究道教与易

<sup>①</sup> 卿希泰、詹石窗：《王明先生〈道家与传统文化研究〉读后》，《哲学研究》1996年第7期。

学的结合；第八，宜总结整体道教的内容，以明道与儒的异同；第九，宜决定道教史的分期；第十，宜发掘道教的史实。<sup>①</sup> 由上述可以看出，潘雨廷先生对中国道教史研究有独到见解，并拟深入研究。现出版之《道教史发微》包括《论仙与道》、《论尚黄老与〈淮南子〉》、《〈参同契〉作者及成书年代考》、《〈参同契〉的易学与服气之道》、《论五斗米道、天师道、正一道这同异》、《论天师与天师道》、《论南北天师道与净土禅机》、《南北朝道教与三洞四辅》、《孟法师考》、《论司马承祯〈天隐子〉》、《〈老子说五厨经〉句解》、《论〈真系传〉》、《论陈抟先天易与禅机的关系》、《谈谈南北宗》、《〈悟真篇〉和南宗历代的文献》、《南宋初全真道的创教过程》、《论北宗之传及上阳子之道》、《论李道纯及其著作（附：杜道坚、王玠）》、《〈林屋山人沁园春丹词注解〉阐释》、《论〈玄教大公案〉》、《论〈性命圭旨〉及其中口诀》、《论张三丰》、《介绍〈道藏〉中收录的易著》、《论〈道藏〉中所用的十二辰次》、《论“五岳真形图”》、《论二十四治与二十八治》、《论洞天福地及其所在地》、《陈式太极拳初探》、《香港圆玄学院教义释》、《陆修静〈灵宝经自序〉注释》、《〈养生辩疑诀〉释要》、《〈证道歌〉解》、《〈紫阳真人悟真篇〉五言一首今释》、《〈天师道〉序》等篇目，涉及道教历史、道教派别、道教经典、道教易学、道教养生等诸多方面，多有创见。

《道藏书目提要》择取《道藏》286种文献写作提要，每篇提要介绍该文献的史实和内容，并阐明其意义和思想；正文后有潘雨廷先生《跋》一篇，并附录《〈道藏编目〉自序》、《道书提要补遗》、《〈正统道藏〉与〈万历续道藏〉》。该书对编撰道教史和研习道教文献者提供了有用的线索，是一部实用的工具书。潘先生计划写《道藏书目提要》自1980年1月起，他原先采取随读随写的办法，两三

① 潘雨廷：《道教史发微》，上海社会科学院出版社2003年版，第1—20页。



天完成一篇。经过一段时间，潘先生发现宜先对全部《道藏》有一全面了解，以便把握道书之间的联系。1980年，他完成通读全藏之工作。1981年起，潘先生对已知历史背景的道教文献撰写提要；继之未知者，先考证起历史背景；重要文献之提要，除概述内容外，又说明其于道教史中所起之作用，并进行较深入的思想研究。<sup>①</sup> 张文江先生在《道藏书目提要》一书《后记》中指出，该书最大的特色在于注意各道书之间的贯通，所以《提要》诸篇互相呼应，为研究尤其是重编《道藏》提供了大量的方法和线索；此书同时重视考察道教经籍与儒书、佛藏的联系，注意从历史的观点看问题，其中包含大量作者毕生研究而得的特殊判断，有重要的参考价值。<sup>②</sup>

潘雨廷先生一生淡泊名利，埋头著述，他的学术成就社会了解较少，但在专业领域颇受推崇。华东师范大学哲学系李似珍先生在《论潘雨廷先生的治学方法》中指出潘先生的治学特点：穷理尽性的思维角度，文理贯通的考察思路，交叉、多维的陈述方式；他认为潘先生以其长年丰厚学养，接续前贤，有力促进道教养生、道教与易学方面的研究，其学术贡献令人难以忘怀。<sup>③</sup>

任继愈，原名任又之，1916年4月15日生，2009年7月11日逝世，享年93岁，山东省平原县人。1934年考入北京大学哲学系，1938年毕业。1942年于昆明西南联合大学北大文科研究所研究生毕业，留北京大学哲学系任教，1956年晋升为教授。1964—1985年任中国科学院（现属社科院）世界宗教研究所所长、教授。筹建中国第一所宗教研究机构，并与北大合作培养宗教学本科生，为新中国培养一大批宗教学研究人才。1987年至2005年1月，任国家图书馆馆长，后任国家图书馆名誉馆长。兼任北京大学教授，中国社会科学院

① 潘雨廷：《道藏书目提要》，上海社会科学院出版社2003年版，第330页。

② 潘雨廷：《道藏书目提要》，上海社会科学院出版社2003年版，第367—368页。

③ 李似珍：《论潘雨廷先生的治学方法》，《上海道教》2003年第4期。

研究生院博士生导师，中国社科基金宗教组召集人，中国宗教学会会长、中国哲学史学会会长，中国无神论学会理事长等。任继愈先生在中国哲学史、佛教、道教等方面均做出突出的学术贡献。道教研究领域，他主编有《中国道教史》、《道藏提要》、《宗教辞典》（后扩充成《宗教大辞典》）、《中国大百科全书·宗教卷》。

任继愈主编《中国道教史》，全书近60万字，1989年由上海人民出版社出版一卷本，2001年由中国社会科学出版社再版二卷本。该书系统论述了道教从东汉孕育诞生，直至近代大约两千年的历史发展过程，涉及的问题包括道教的教团组织、经典、教理、内外丹、养生术、符录咒术、斋醮科仪以及道教对民间秘密宗教的影响等。该书以历史唯物主义为指导，以道教历史发展为线索，阐明了道教在不同阶段的特点，以及当时的社会背景，和思想文化潮流的关系。该书对道教思想的研究，补充了以往哲学史的某些缺环；关于道教内外丹和养生学的研究，揭示了道教对中国古代科学，特别是化学、医药学发展的重要贡献。此书出版后在学术界有较大影响。

任继愈主编之《道藏提要》，是道教工具书，全书121万字，1991年由中国社会科学出版社出版，2005年中国社会科学出版社出版了该书修订本。该书是第一部以提要形式揭示道藏内容的大型工具书，吸收了国内和日本学者的研究成果，其中大多篇章是研究考证的结果，每篇几百字或数十字。此书在考据学、目录学上取得许多重要成果，出版后国内外学者给予很高评价。

任继愈先生主编的《宗教辞典》，1981年由上海辞书出版社出版。1998年任继愈先生组织学者将《宗教辞典》扩编为《宗教大辞典》，使词目增加到近12000条，字数增加到约370万，版面扩充为16开本。《宗教大辞典》正文以词目的汉语拼音字母顺序编排。前有《词目汉语接续音索引》、《词目笔画索引》，后有《词目分类索引》，检索起来非常方便。此外，还有五种附录，以供参考和检索。2000

年《宗教大辞典》中道教部分单独以《道教小辞典》名称交由上海辞书出版社出版。

综上所述,1976年,“文化大革命”结束,伴随着改革开放的春风,包括道教在内的宗教研究工作重新步入正轨,特别是二十世纪八十年代开始,国家重视宗教学研究工作,不断加大投入,通过设立各级研究项目、优秀成果奖,构建各种学术平台,大大推动了宗教学科的发展,道教思想研究借此春风,也得以长足进步,除了上述所提到的几名著名学者外,还涌现出一大批中青年道教专门研究人员,出版、发表了大量道教思想研究著作和论文,呈现出道教思想文化研究的兴旺景象。当然,这其中也包含了来自道教界教内学者和组织的特殊贡献,下面我们将就此再作阐述。

## 第二节 中国道教协会及其代表人物 弘扬与发展道教思想的措施及其成果

1957年中国道教协会成立以后,第一届中国道教协会会长岳崇岱、第二届中国道教协会会长陈撄宁都曾倡导开展道教思想研究工作,第一、第二届中国道教协会理事会为此做出许多努力,整理了许多道教研究基本资料,创办《道教会刊》,培养道教研究人才。不过受反右派斗争、文化大革命等政治运动影响,道教界有关道教思想研究工作虽然取得一定成绩,但进展不快,成果不多。二十世纪八十年代起,中国道教界在中国道教协会这个全国性道教组织及其代表人物黎遇航、易心莹、傅圆天、闵智亭等的引领下,致力于设立道教研究机构、创办道教刊物、培训道教后备人才、开展道教思想研究、举办道教思想学术研讨会、开办道教文化节等方面,为当代道教思想建设不懈努力,做出了自身应有的贡献。下文分别对第一届至第六届中国

道教协会及其代表人物在道教思想研究工作方面的业绩做一些阐析。

### 一、第一届中国道教协会（1957 - 1961 年）

1949 年 10 月，中华人民共和国建立。新中国诞生后，全国政治协商会议通过的《中国人民政治协商会议共同纲领》庄严宣布宗教信仰自由政策，明确承认和保护宗教信仰自由，这给包括道教徒在内的所有宗教徒以极大的信心。不过，我们查阅《1949 - 1999 新中国宗教工作大事概览》（罗广武编著，华文出版社，2001 年）发现建国后五大宗教中，基督教、佛教、天主教、伊斯兰教宗教界人士相当活跃，道教的声音较弱。这种状况可能跟道教背负着的沉重历史包袱有关，所以直到 1957 年 4 月，中国道教协会才宣告成立，而此前其他四大宗教的全国性协会均已成立。1957 年 4 月 8 日至 12 日，中国道教协会成立会议通过了中国道教协会筹委会主任岳崇岱的筹备工作报告，通过了《中国道教协会章程》，选举了领导机构，岳崇岱任会长。

岳崇岱，有能力，有学识，在当时道教界中威信颇高。岳崇岱道号东樵子，俗名岳云发。清光绪十四年（1888 年）生于山东省寿光县城西大化庄。民国元年（1912 年）在辽宁闾山圣清宫出家修道。1949 年沈阳解放，经道众推选担任沈阳太清宫方丈，成为道教全真龙门派正宗第廿六代法嗣（按全真龙门派宗谱：“道德通玄静，真常守太清，一阳来复本，合教永圆明。至理宗诚信，崇高嗣法兴……”“崇”为第 26 字）。岳崇岱喜爱读书，精研道经，识见高迈，深孚众望。现今可见的有关岳崇岱的文献不多，1957 年 3 月岳崇岱在全国政协第二届第三次全体会议上以《扭转消极思想，参加社会活动》为题的讲话，是一份十分珍贵的资料，我们从中不难窥见岳崇岱洞悉道教发生、发展之演变历程，对道教思想之源流、主旨均有通达之认识。该文摘要如下：

我是一个道教徒，我愿意在这个大会上将道教的思想沿革作一简略的介绍。……道教是中国的固有的宗教，也就是中国的古教。他的起始是由于原始社会庶物崇拜逐渐演进到宗祖崇拜。……道教创立起始于道家，周朝的老子著《道德经》八十一章，阐发“道”之奥妙，而不承认天地万物是神生的。……到东汉时，有成都张陵，他是留侯八代孙，开始创立道教。他引老子为鼻祖并将民间一切神的信仰完全归纳于道教之内，从此信仰与修道化而为一。随着社会的转变，代有传人，代有废兴，枝分派别，诸渐复杂，其中有丹鼎派、符篆派、清静派、政治派、全真派、正一派，有先出世而后入世，有先入世而后出世，如魏伯阳，陶弘景、葛洪、魏征、李密、李淳风等，有时遁居城市，有时逸隐山林。迨至元初，成吉思汗聘请道士丘长春问长生久视之术，长春告以“敬天爱民、好生恶杀”之道，并拯救过无数人民的性命。道教是中华民族固有的宗教，他深入人心，虽时有兴衰，而民间的信仰则是普遍的始终未断，这是不能否认的。<sup>①</sup>

在《扭转消极思想，参加社会活动》一文中，岳崇岱会长对道教历史和道教思想作了简明扼要的阐述，相当有学术意味。他指出道教起源于古代宗教信仰，道家老子学说是其思想渊薮，创立于东汉张陵，分枝蔓延，代有兴衰，流传不绝。1957年4月，岳崇岱在《关于道协筹备工作的报告》中，倡议，“研究道教义道，发扬道教优良传统”，而且明确提出中国道教协会“需要设立专门研究道教教理、

---

<sup>①</sup> 岳崇岱：《扭转消极思想，参加社会活动》，《人民日报》1957年3月14日第4版。

学术的机构,使我们的教理与学术,得以弘扬,在学术上放出光辉”<sup>①</sup>。据地方史志《沈阳宗教》记载:“岳崇岱好学不倦,尤精道藏及道教教义……性格爽朗,口才极佳,襟怀坦荡,据理直言,在教内深具感染力和号召力。”<sup>②</sup>岳崇岱作为新中国成立后的第一届道教协会会长,是道教徒的杰出代表,他以历史的眼光和严谨的态度论说道教思想和演化,并且主张设立专门研究机构发扬道教思想精粹,振兴道教学术,表明当时道教界力图用新思想改造道教,努力摆脱“迷信落后”的帽子,适应时代的发展。

1958年4月岳崇岱会长被错误地打成“右派分子”,5月间离开北京返沈阳太清宫,不久离世,享年70岁。因此其振兴道教学术之构想受到一定影响。不过第一届中国道教协会在岳崇岱等倡议下,研究方面仍旧做了许多基础工作,积累了不少资料。在1961年11月1日的《中国道教协会第一届理事会工作报告》中,陈撄宁先生回顾了过去几年研究工作的成绩,其中包括:

1. 搜集、摘录了道教史料十余万字,抄写了有关“道藏提要”方面的资料约三十万字。
2. 编写了“道教略识”一稿。
3. 为北京中华书局审阅了“太平经合校”稿及其他有关道教学术的书稿六种。
4. 协助上海道协筹委会,为上海中华书局新辞海编辑所拟定了“道教词目”136条,“迷信词目”20多条,并草拟了“词目释文”。
5. 编写了分类方法不同的两种“道教目录”初稿,并

① 国务院宗教事务局政策法规司:《中国宗教团体资料》第一辑,中国社会科学出版社1993年版,第142页。

② 齐守成:《创建中国道教协会的一代宗师岳崇岱》,沈阳市政协学习宣传文史委员会、沈阳市宗教事务局编写:《沈阳宗教》,沈阳出版社2004年版,第137页。

将全部道藏总卷数初步校正。

6. 编写了“历代道教大事记”初稿。

7. 为中国人民大学编写北京宗教志及湖南省宗教事务处编写湖南宗教志，分别提供了资料。

8. 成立图书室，收藏了有关道教的经典著作和必要的参考书籍一万余册。

9. 制订了研究工作及培养道教知识分子工作的计划大纲，增加了研究工作人员，加强了研究工作力量。

此外，各地道友在地方政府支持下，也进行了许多研究工作，如协助宗教事务部门撰修地方宗教志等。<sup>①</sup>

从上述引文可见，1957年至1961年，中国道教协会搜集、整理了一些道教资料，为此后之道教思想解说与发挥做了一定准备，不过当时整个道教界有关道教义理研究之学术基础还是相当薄弱的。所以，陈樱宁先生在《中国道教协会第一届理事会工作报告》中继续提出“进一步开展研究工作”。根据‘道协关于研究工作及培养道教知识分子的计划’，大力进行收集、整理、综合、研究历史资料工作。……计划在五年内写出一部学术性较高的‘中国道教史’”<sup>②</sup>。从这个时候中国道教协会对今后工作的规划来看，道教界仍将学术研究重心放在道教资料搜集、道教历史研究方面，道教思想梳理与诠释的工作尚未引起足够关注。其实，这也是十分正常的，学术是渐进层累的，探究道教义理必须建立在坚实的资料工作基础上。

① 国务院宗教事务局政策法规司：《中国宗教团体资料》第一辑，中国社会科学出版社1993年版，第152—153页。

② 国务院宗教事务局政策法规司：《中国宗教团体资料》第一辑，中国社会科学出版社1993年版，第142页。

## 二、第二届中国道教协会（1961— 年）

1961年11月中国道教协会第二届全国代表会议上，对之后工作，提出要进一步开展道教研究，培养道教界人才，收集和整理道教文物史料。第二届常务理事会议旋即根据代表会议决议的精神，讨论并决定了以下几项与道教思想研究有关之工作：1. 搜集、整理道教历史资料，编写出一部比较完善的《中国道教史》。2. 决定出版协会内部不定期刊物《道协会刊》，刊载道教界有关道教学术研究的各种专著与论文，道教谱录、表记及其他资料的编纂，道教重要文献资料的介绍，古代重要道教著作的今译，国外著名道教论著的汉译；会务活动报导及各地教务动态。3. 开办“道教徒进修班”，学制五年，教学目的是为名山宫观培养教务工作及宫观管理人才，也培养道教专门学术人才，以便进一步深入研究，继承和发扬道教优良传统。招收正式的青年道教徒入学，用师父带徒弟的方式教学。4. 动员道教界注意保护道教经典及道教文物古迹。这些决议和规划，在第二届中国道教协会工作期间，基本得以实施，其具体情况为：一、设立道协研究室，搜集、整理和研究道教史料，这期间完成了《道教史资料选编》、《中国道教史提纲》及部分初稿。二、出版《道协会刊》四期，刊载本会研究人员所撰写的文稿约三十万字。这个刊物，对团结全国道教徒积极参加祖国社会主义建设，协助政府贯彻宗教信仰自由政府，介绍道教知识，开展道教研究，起了良好作用。三、为新编《辞海》撰写了道教词目释义，几经修订，并且出版。四、开办了道教徒进修班，进修班学员学习了道教主要经典、道教史、道教仪范以及一般文化课程，培养了继承道教知识及管理宫观的人材。五、整理白云观所藏道教文物，设置白云观道教文物陈列室，接待不少国内外学者参观；还整理了白云观的明正统刻本《道藏》残本以及校对



《道藏》总卷数，编成《道藏分类目录》。<sup>①</sup>第二届中国道教协会在二十世纪六十年代提出的这些道教资料整理和研究规划，并基本得以落实，对其后道教界进一步之思想研究是有益的。

第二届中国道教协会陈撄宁会长本人十分注重钻研道教学术，在道教思想的整理与发挥方面做出许多贡献。陈撄宁虽然不是道士，但他是著名道教学者，全真龙门派第十九代居士，并且十分热心道教事业，与道教界结下深厚紧密的情谊，可以说是当时道教界杰出代言人。所以我们在研究当代道教思想进展时，也将他列入，加以探讨。

陈撄宁是安徽怀宁人，原名元善、志祥，字子修，后改名撄宁，道号圆顿子。少年时体弱多病，不喜仕宦，羡慕仙学。于是游历名山道观，寻师访友，钻研道藏，并结合西方医疗科学，亲身实践道教养生法。1913年7月，陈撄宁在学生们的赞助下在上海创办《扬善半月刊》，倡导和推广仙道养生法。陈撄宁利用这个阵地，大力提倡“仙学”。1937年8月，日寇进攻上海，《扬善半月刊》被迫停办，前后共发行99期。1939年8月，在学生张竹铭医师赞助下，陈撄宁又在上海创办了《仙学月报》，共发行30期，1941年夏因局势险恶而停刊。1953年，浙江省政府聘请陈撄宁为省文史研究馆馆员。1956年秋，岳崇岱等道教界人士倡议成立中国道教协会，陈撄宁被邀请为筹备委员。1957年4月，中国道教协会正式成立，他当选为副会长兼秘书长。1961年11月，当选为中国道教协会会长。1966年“文化大革命”爆发，中国道教协会被迫停止工作。陈撄宁深为抑郁，心力交瘁，不久病倒，于1969年5月25日在北京医院去世。

陈撄宁之“仙学”理论主要成型于二十世纪三四十年代，其后不断研究，并传授给学生。他晚年推行仙学中相当实用之“静功疗

---

<sup>①</sup> 国务院宗教事务局政策法规司：《中国宗教团体资料》第一辑，中国社会科学出版社1993年版，第162页。

养法”，为人民养生做出了可贵努力。陈撄宁认为“仙学”，即指炼丹术而言，有外丹、内丹两种分别；外丹与内丹，一个是在炉鼎中烧炼的，一个是在人身中变化的。不管外丹、内丹，最终目的都是使凡人成为神仙。神仙者，乃精神与物质混合团结锻炼而成。<sup>①</sup> 陈撄宁曾偕道友从事外丹烧炼，未取得积极成果，于是由外丹转为内丹，以老、庄“深根固蒂”、“守一处和”之说为其理论基础，从炼养人体精、气、神入手，主张“性命双依，命为重”。谓“性无命则不可立，离命即不足以见性，有命而性自在其中矣，故曰：命为重也”。自称其炼养要旨是：“神、气合一，动静自然。”即主张由后天神、气合一，返还先天性命，再使先天性命合一，归本于清静自然。<sup>②</sup> 陈撄宁指出“仙学”有四大原则：第一务实不务虚，第二论事不论理，第三贵逆不贵顺，第四重诀不重文。<sup>③</sup> 另外，他还有十条著名的仙学箴言：学理——重研究不重崇拜，功夫——尚实践不尚空谈，思想——要积极不要消极，精神——图自力不图依赖，能力——宜团结不宜分散，事业——贵创造不贵模仿，幸福——讲生前不讲死后，信仰——凭实践不凭经典，住世——是长存不是速朽，出世——在超脱不在皈依。<sup>④</sup> 居于这些思想主张，陈撄宁认为“仙学”是纯学术，是科学，而非宗教。在我们看来，陈撄宁之“仙学”理论，虽未脱离道教文化，但已有趋向科学之征象，是推动道教思想现代化的一种十分有益的尝试。吴亚魁先生在其著作《陈撄宁与近现代中国道教》中肯评价陈撄宁对于道教思想进步的重要贡献：“陈撄宁真心实力地为中国道教摇旗呐喊，事实上已成为当时道教界‘最有影响的思想家’。他在不遗余力地构筑‘仙学’体系的同时，也对中国的道

① 吴亚魁：《陈撄宁与近现代中国道教》，上海辞书出版社2005年版，第189页。

② 卿希泰：《中国道教》第一册，东方出版中心1994年版，第403—404页。

③ 吴亚魁：《陈撄宁与近现代中国道教》，上海辞书出版社2005年版，第197页。

④ 《扬善半月刊》创刊号首页。

家道教学说以及与‘道’相关或相对的各种学说、观念和思想等加以认真的分析和研究。尽管思想尚不成熟、体系远不完备，但每一个对中国道教有过或将要认真思考的人，都不能不从陈撄宁的睿智思想中汲取养料。”<sup>①</sup>

陈撄宁性喜读书，建国以后，他参加中国道教协会的筹备及领导工作，并作为全国政协委员参政议政，事务繁多，仍然研究不倦。陈撄宁会长不仅本人注重道教学术，也致力于推动道教界整体学术素养之提升。1962年9月29日，陈撄宁会长在道教徒进修班开学典礼上讲话：

自去年二届全国代表会议后，我们就根据会议决议精神，积极筹划开办道教徒进修班。……（进修班的）学习课目分为三大类：（一）普通课目：如道教真义、宗派源流、主要经典、丛林制度、道教仪范知识等；（二）高级课目：除普通课目外，再加道教历史、道教名人传记、老庄哲学、诸子百家精华等；（三）专门课目：如气功、医药、内丹、外丹和一切去病延龄的修养方法。此外还有文化课、政治课和参加劳动锻炼。学习期限暂定五年。……现在第一期学员人数虽然不多，但诸位所负的责任却是很重，希望你们安心学习，刻苦钻研，力争上游，成为道教学术方面的专家，为本教和社会主义文化事业作出贡献。<sup>②</sup>

从上述陈撄宁会长讲话内容中，我们可以看到中国道教协会第二届全国代表会议后将道教真义列入道教徒进修班首要必修科目之一，并殷切勉励学习班学员刻苦钻研，力争上游，成为道教学术方面的专家，这无疑对道教思想之弘扬有颇大之推进作用。陈撄宁重视道教学

① 吴亚魁：《陈撄宁与近现代中国道教》，上海辞书出版社2005年版，第167页。

② 陈撄宁：《道教与养生》，华文出版社1989年版，第441—443页。

术给以后道教界和学术界以很大的影响。李养正先生回忆陈樱宁先生与著名中国科技史家李约瑟会见的情景：“陈樱宁会长会见过不少外国著名学者，但会见后还常谈起的却较少，他认为李约瑟对道教有较深刻的研究，表示钦佩。他还曾对当时我们这些学生说：一个外国人尚且如此热心于研究我国道教，而且造诣较深，难道我们可以不努力研究道教学术吗？陈先生的教导，给了他学生们很大的激励。”<sup>①</sup> 陈樱宁历来重行动，六十年代初他指导学生们撰写《道教知识类编初集》，并多次亲自修改、补充，可以说该类编凝集了他的思想智慧。《道教知识类编初集》主要是为中国道教协会设立的道教徒进修班编写的一本教材。该资料之编写，采用名词、术语释义的方式，分为道教名人、教理教义、道经遗书、道派、道教神名、仙名、道术、道称、宫观和名山等十大类。其中教理教义部分又分为两个方面：第一部分是教理概论，第二部分是教义分释。前者论及以下重要问题：老子《道德经》是道教的圣典，道家和道教是分不开的，太平经继承老子遗教，魏伯阳是老子的信徒，葛玄葛洪都属于老子系统，老子与太上老君，老子书盛行于隋唐时代，道教名人信仰老子之教，《悟真篇》巧妙地运用《道德经》，张三丰用老子哲学讲玄关，继承和发扬道教优良传统。后者，引经据典，史论结合，对道教重要术语“道”、“道德”、“清静”、“抱一”、“无为而无不为”、“抱朴”、“寡欲”、“柔弱”、“不争”、“精气神”等分别详加阐述。<sup>②</sup> 《道教知识类编初集》原本是根据道教徒进修班第二学年教学计划编写的，给学员讲解道教基本知识。其中教理教义部分对道教思想的许多重要内容做了耙梳，不仅在当时是道教徒进修的教科书，于今也有借鉴价值。

陈樱宁会长还在全国政协会议上呼吁开展道教历史及学术方面之

① 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社1993年版，第137页。

② 陈樱宁：《道教与养生》，华文出版社1989年版，第80—100页。

研究工作，得到了党和政府的重视，其时人大副委员长、中央统战部部长李维汉和国务院宗教局局长何成湘出面，于1961年8月22日在全国政协会议室召开了关于开展道教学术研究的座谈会。不久，中国道教协会就成立了研究室，由陈撄宁会长指导研究人员收集、整理、分析、综合道教文献资料，编辑《历代道教史资料》，编写《中国道教史提纲》，提出“在教言教”，按道教本来面貌研究道教的方针。在此期间还创办了《道协会刊》（《中国道教》前身）。<sup>①</sup> 这些方面的工作为其后道教思想发展奠定了软硬件基础，意义重大。

陈撄宁先生是现当代道教界领袖人物，“尽管他只是一位研究道教和仙道养生学的学者，由于他精通道教义理及内外丹法，尊重宗教感情，与道教界人士结有深厚友谊，被道教界敬誉为‘当代的太上老君’”<sup>②</sup>。1989年5月25日，全国政协宗教委员会和中国道教协会在北京白云观联合举办了陈撄宁先生仙逝二十周年纪念会议。全国政协副主席赵朴初在致词中盛赞陈撄宁：今天道教中有这么一位学者，不仅是中国宗教界的幸事，也是中国文化界的幸事。卿希泰先生主编之《中国道教史》是这样评价陈撄宁的思想成就及其历史贡献的：“陈撄宁是现代最有影响的道教学者、炼丹家和养生功法导师，他是道教史上神仙学术的一位集大成者，在道教文化消沉、人才缺乏的现代，他和以他为主要代表的《扬善半月刊》、《仙道月报》独树一帜，为保存和发扬道教学术传统，特别是建立适合于现时代的仙学理论作出了巨大的贡献，他在使社会认识了解道教文化、推广普及道教养生理论与方法、改革和发展传统的内丹学等方面做了开拓性的工作，有着不可磨灭的功绩。”<sup>③</sup>

① 陈撄宁：《道教与养生》，华文出版社1989年版，第449—450页。

② 陈撄宁：《道教与养生》，华文出版社1989年版，第450页。

③ 卿希泰：《中国道教史》第四卷，巴蜀书社，1996年版，第414—415页。

### 三、第三届中国道教协会（1980—1986年）

由于受“文化大革命”冲击，中国道教协会工作一度停顿，粉碎“四人帮”后，中国道教协会恢复工作，直至1980年5月，中国道教协会第三届全国代表会议才得以召开。会议秉承此前中国道教协会的研究方案，继续推进道教研究工作。黎遇航道长1986年9月在《中国道教协会第三届理事会工作报告》中回顾了第三届中国道教协会在开展道教学术研究方面的成绩：1. 整理发表了陈撄宁会长的遗著，修订了《中国道教史提纲》，编辑了《道教史资料选编》；编写了《道教史纲要》，名山宫观史料及魏晋至五代的道教人物志三十多篇；在经书研究方面；撰写了专论十三篇；在有关道教基础知识方面，撰写了《道教知识讲座》、《道教基本知识》等讲义稿，其它有关道教学术的文稿及译稿有十余篇，还为《当代中国的宗教》道教部分收集、整理有关解放以来道教状况的资料约五万字，此外，还编辑出版了画册《白云观》，为《中国建设》及北京的一些报刊撰写了介绍白云观的文稿。在与学术研究出版单位进行交流与协助方面，先后为《辞海》、《宗教词典》、《大百科全书》的道教条目部分以及《道藏提要》、《道教礁仪》（录音录像片），提供了修改意见。2. 编辑出版了《道协会刊》十六期（从五期至二十期），刊载文稿近八十万字，报道了重要会务活动及地方道协与名山宫观的近况，介绍了国际道教研究动态，发表了一些道教研究者的文章，对道教学术研究作出了一定贡献。《道协会刊》在道教界、道教研究者和宗教工作者中反映较好，对其它方面工作也有一定参考价值。3. 恢复了图书资料室，藏书约二万二千册，其中有部分明版《正统道藏》及上海涵芬楼印《道藏》一部。设有书库与阅览室，为研究工作与教学提供了

方便。<sup>①</sup>

#### 四、第四届中国道教协会（1986—1992年）

傅圆天道长1992年3月在《中国道教协会第四届理事会工作报告》中指出：道教文化丰富多彩，源远流长，为祖国传统文化中之瑰宝。中国道教协会重视开展对道教文化的研究工作。第四届中国道教协会，从实际出发，组织研究工作取得可喜成果。这些成果包括：

1. 1987年将内部不定期的原《道协会刊》改版为《中国道教》季刊，在国内外公开发行。至1992年3月已出版21期。总计发稿660余篇，180余万字。在宣传党和国家的宗教信仰自由政策、报道道教界新人新事、整理和研究道教文化、交流会务和宫观管理工作经验等方面起到了一定作用，受到国内外道教徒和社会学术界人士的好评。
2. 编著、重刊出版了有关道教论著、道教史资料、重要经籍等道书32种，约300多万字。这些书籍的出版，不仅广泛传播了道教文化，也扩大了中国道教协会在国内外的影响。1989年中国道教协会召开“道教文化研讨会”，成立了“道教文化研究所”，加深了道教界学者与社会上道教文化研究者的联系。1990年编著了《道教文化丛书》第一辑共10册（近200万字），随后将出版。
3. 各地道协和宫观在推动道教文化研究方面也做出了积极努力。1990年在北京召开了道教音乐研讨会，有北京白云观、上海进协、苏州道协、武当山道协、千山无量观等6个道教行乐团参加了会议，会上观摩演出，互相学习，促进了道教音乐的整理和研究。上海道协编辑出版了《上海道教》季刊。陕西省道协出版了《三秦道教》，武当山道协编印了《武当山画册》，并与有关部门联合举办道家武术研讨会。四川、甘肃、

---

<sup>①</sup> 国务院宗教事务局政策法规司：《中国宗教团体资料》第一辑，中国社会科学出版社1993年版，第181页。

湖北等地道协和宫观还积极配合有关部门编写地方道教志、名山志，为促进道教文化研究作出了贡献。4. 开办道教学校，培养道教人才。四届代表会议以后，中国道教协会加强了对道教知识专修班的领导，配备了专职人员，编印了《道教简史》、《神名》、《道派》、《道教徒修养》、《仪范》、《教理教义》等讲义。举办了四期专修班，有186名青年道教徒参加了学习（其中包括一期57名坤道）。为了培养高层次道教知识人才，在办专修班的基础上，1987年又开办了进修班。经过两年的学习，学员毕业后充实到道协研究、教学和教务工作中，发挥了作用。在党和政府的关怀下，中国道教协会于1990年5月正式成立了中国道教史上第一所高等学府——中国道教学院。招收了第一批来自全国16个省、市32个宫观的48名学员。中国道教学院的成立是道教界的一大喜事，为更好地培养道教高层次人才创造了条件。各地道协和宫观，对培养道教人才工作也很重视。上海市道协开办道教学校，经过三年多学习，学员完成了普通高中的文化教学内容，学习了道教仪范、经典释义、唱赞及道教音乐等专业课。四川、陕西、苏州、茅山、武汉、武当山等道协也都举办过地方性“道教知识学习班”或培训班，对中青年道教徒进行道教知识、经忏或宫观管理培训，提高了道教徒的素质，培养了一批具有初步专业水平的道教人才。<sup>①</sup>从上述傅道长的报告中，我们可以看到，中国道教协会第四届代表会议以来，道教界道教思想文化研究工作有长足发展，尤其是《中国道教》季刊在国内外公开发行以及中国道教学院的成立，为道教研究进步创造了良好条件。

黎遇航是中国道教协会第三、四届会长，第五、六届顾问。道名黎顺吉，1916年10月17日出生于江苏省金坛县，2002年2月20日凌晨2时30分因病在北京逝世，享年87岁。黎遇航重视道教文化的

<sup>①</sup> 傅圆天：《中国道教协会第四届理事会工作报告》，《中国道教》1992年第3期。



研究,1980年5月13日,他在中国道教协会第三届代表会议闭幕词中倡议:“各位代表,道教流传下来的学术资料是很丰富的。只要这些学术为人民所需要,道教的优良传统就能够得到继承和发扬。现在国内宗教界和学术界有不少人都在研究道教,热情很高,这是十分可喜的。国际上也有不少人重视道教研究。这不仅为我们研究工作提供了良好的条件,而且将激励我们把开展道教研究作为工作重点,继承道教知识,发扬道教的优良传统,并在学术领域里作出应有的贡献。”<sup>①</sup>为了落实会议精神,他于1987年领导创办《中国道教》<sup>②</sup>杂志,担任社长,大力弘扬道教文化。文化大革命后,中国道教协会恢复工作,他恢复开办道教知识专修班和进修班,并于1990年成立中国道教学院,亲自担任院长,为道教界培养了大批人才,促进了道教教育事业的发展。

黎遇航会长博学多识,“能书善画,对道教教理、教义、教仪、经忏、道乐等都有研究”<sup>③</sup>。他曾在《中国道教》及其他报刊杂志发表了许多道教论文及诗词书画,并于1999年出版《遇航诗词集》(中国盲文出版社),表达了“爱国爱教”的至诚之心。黎遇航著述《道教的信仰及教理教义》一文,集中阐述了他对道教义理的体悟。《道教的信仰及教理教义》一文指出:道教最根本的教理教义,是

---

① 国务院宗教事务局政策法规司:《中国宗教团体资料》第一辑,中国社会科学出版社1993年版,第172—173页。

② 按,中国道教协会于1962年8月创办了《道协会刊》,至1964年10月共出版4期。1965年至1979年停刊。1980年复刊。至1986年,《道协会刊》共出版了20期。1987年改名为《中国道教》季刊,国内外公开发行。1999年改为双月刊。《中国道教》杂志是由中国道教协会主办的道教学术、道教动态刊物,集新闻性、学术性与知识性于一体,既及时报道道教界的重要活动,又反映道教学术研究的最新成果,探讨道教教义的现代阐释,介绍道教神仙故事、人物事迹、名山宫观、养生方法等等,力求将道教文化多视角、多层次地奉献给读者。

③ 袁志鸿、黄常伦:《中国道教协会会长黎遇航》,《近代江苏宗教》(《江苏文史资料选辑》第38辑),江苏文史资料编辑部1990年版,第147页。

“道”和“德”。“道”在道教中是唯一的理论基础，是以“清静为宗、虚无为体、柔弱为用”的一种“道”。这种“道”就是道教最根本的信仰。“德”是从“道”中分化出来的，“道”是总体，“德”是个体，“道”和“德”有着共性与特性的关系。该文还就“清静”、“柔弱”、“不争”、“抱一”、“寡欲”、“精气神”等范畴进行演绎，认为“清静”是大自然最早的一种形态；又是指修养过程中获得成功的一种境界；也是指理想的社会与领导者的一种政治风格；“柔弱”是“道”的作用；“不争”，是“水善利万物而不争”，“为而不争”；“抱一”是就“混然一气”而言，是说道教最基本的修养工夫。“寡欲”，是“见素抱朴，少私寡欲”；“精气神”有先天和后天之分，上乘修养工夫所讲的都是“先天”，所说“元精”非交感之精，所说“元气”非呼吸之气，所说“元神”非思虑之神。最后，黎遇航阐述了他对教理教义的界定：凡是用语言或文字来说明信仰某个宗教的理由的，其名称为“教理”；凡是能够根据本教中的经典著作既扼要又概括地提出几句必须遵守的话，而作为信徒们平时在思想上和行动上的准则，这个准则一定要同全部“教理”相符合，其名称为“教义”。这些见解是精辟的，对我们探讨道教思想颇有启迪。<sup>①</sup>

黎遇航会长对道教思想的弘扬之另一贡献是以开阔的胸襟号召各界人士共同来探研道教思想精华：“我们欢迎港、澳、台及海外的道教人士和学者回大陆观光，共同探讨教义。”<sup>②</sup> 这个想法表达了中国大陆道教界仁人志士的共同心声。1980年5月13日，中国道教协会第三次代表会议于北京发表《致台湾省道教界书》宣称：“唯我道教，源远流长。太上老君所传清虚之大道，大汉天师所授正一之法箓，绵绵相传，灿然犹存。……道教之丛林宫观，遍布全国，名山福

<sup>①</sup> 黎遇航：《道教的信仰及教理教义》，《中国道教》1987年第1期。

<sup>②</sup> 《人间白云乡里人——访中国道教协会会长黎遇航》，《近代江苏宗教》（《江苏文史资料选辑》第38辑），江苏文史资料编辑部1990年版，第147页。

地，胜迹依然。台湾省诸道长及道教学者，倘能做大陆之游，朝拜祖庭，寻访仙迹，切磋教义，交流心传，彼此定能获益慰怀，同增道谊。东望台澎，书不尽意。”<sup>①</sup> 1986年当选中国道教协会副会长的刘之维道长在访问香港道教界时也恳切指出：内地和香港的同胞都是炎黄子孙，我们又都是“太上老君”门下弟子，一个“道”字分不开。为了祖国的统一，为了继承和发扬道教优良传统，不论天南地北，不管是什么道派，都应当团结一致，以大局为重。<sup>②</sup> 二十世纪八十年代，正逢改革开放伊始，百业待兴，因为有这些高道之良好倡导在先，后来两岸三地、海内外道教界、道学界开始聚首共同研析道教思想，于今蔚然成为风气。

### 五、第五届中国道教协会（1992—1998年）

第五届中国道教协会在加强道教研究，继承和弘扬道教文化方面做了大量工作，并积极开展与海内外道教学者的交流和联系，努力向道教界和社会展示道教文化的内涵，据1998年8月张继禹道长《高举爱国爱教团结进步旗帜 努力办好道教事业——中国道教协会五届理事会工作报告》，该届中国道教协会此方面的工作主要有：1. 出版《中国道教》24期，发稿190余万字，促进了道教学术研究，受到海内外道教界的欢迎。2. 经中国道教协会和苏州道教协会研究人员共同努力，1994年7月正式出版了《道教大辞典》。这是第一部由道教界自己编撰出版的大型工具书。辞典共收入辞文条目12000余条，计270余万字，内容包括了道教教理教义、经典道书、神仙人物、道派规戒等各方面。3. 编撰出版了《道教手册》、《道教文化丛书》，各地还出版了反映当地道教情况的刊物，如《三秦道教》、《上海道

<sup>①</sup> 国务院宗教事务局政策法规司：《中国宗教团体资料》第一辑，中国社会科学出版社1993年版，第171页。

<sup>②</sup> 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社1993年版，第261页。

教》、《福建道教》、《泉州道教》、《椒江道教》、《龙虎山道教》等，这些都推动了道教文化的研究和发展。4. 1992年10月和1993年9月，中国道教协会道教文化研究所分别和西安市道协、武当山道协联合举办了“西安中国道教文化研讨会”和“武当山道教文化研讨会”，1998年8月和庐山仙人洞及台北文化三清宫举办了“庐山中国道教文化研讨会”，来自内地、中国香港、中国台湾以及日本、法国、意大利、韩国等国家的道教学者、道教界人士分别参加了上述研讨会。三次会议共收到论文百余篇，数十万字，会后分别出版了《论文集》，对促进道教界和海内外学者的交流，对弘扬道教文化都起了积极作用。5. 中国道教学院在培养人才方面做出了成绩。1992年以来，中国道教学院开办了高功班一期，专修班二期（其中坤道班一期），进修班一期，培养了高功学员30名，进修班学员6名，专修班学员70名。各地道协、宫观对培养道教人才很重视。上海道教学院已招收了三期学员，在培养正一派道教人才方面做出了贡献，四川青城山和陕西、甘肃、湖北、湖南、河南、江苏等地道协还积极开办道教知识培训班，对青年道教徒进行宫观管理、道教知识、经忏音乐方面的培训，提高了道教徒的素质。<sup>①</sup>

中国道教协会第五届会长傅圆天，是四川简阳九龙场人，生于1925年6月。1946年傅圆天在成都灌县水磨乡黄龙观出家修道，成

---

<sup>①</sup> 张继禹：《高举爱国爱教团结进步旗帜努力办好道教事业——中国道教协会五届理事会工作报告》，《中国道教》1998年第4期。

为全真龙门派道士。1955年到青城山常道观参拜著名道教学者易心莹<sup>①</sup>，留驻聆教，易心莹称赞“此子确实乃载道之器”<sup>②</sup>。1979年傅圆天当选为青城山道教协会会长，1980年当选为成都市道教协会会长，1982年获四川省重大科技成果三等奖，1986年当选为中国道教协会副会长，1992年当选为中国道教协会会长、中国道教学院院长。傅圆天道长曾担任中国道教文化研究所所长，四川省青城道教学学校校长。1997年因病在青城山羽化。

傅圆天，少时读过私塾，略识文字，“入观学道后，始因习经而刻苦学习文化。对道教圣典《道德经》有较深研究，不仅能背诵，且能用道教义理详解全文，依旨修持。凡与他讨论《道德经》者，莫不赞佩他的宏论博识及弘扬道教之卓绝精神”<sup>③</sup>。1996年6月，傅圆天大师在“两岸道教科范交流学术会”上，发表了《略论我国道教》的论文。10月，又应香港飞雁洞佛道社之邀，在蓬瀛仙馆作了《道的涵义》等学术讲演。他说：“道”是道教的基本信仰，道教认为‘道’是无所不包的，无所不在的，它是一切的开始，天地万物都是由它化生的。道教的一切教理都是由‘道’演绎而来。老子《道德经》阐扬‘道’的精义，我们尊老子为道祖。汉天师张道陵开创道教，我们尊他为教祖。老子的《道德经》五千言，可以用“清

---

① 按，易心莹（1896~1976），俗名良德，字综乾，法名易理，字心莹。四川遂宁人。1955年，选任青城山天师洞住持。1956年，参加筹建中国道教协会工作，次年当选中国道教协会副会长，又任四川省道教协会会长。易心莹爱好典籍，广蓄道书，今青城常道观所存《正统道藏》《二十四史》《道藏辑要》（皆有残缺）等数千册，皆其平日搜罗皮藏。平时虚心求教，曾与道教学者陈撄宁、西南联大教授陈国符、四川大学教授蒙文通等有书翰往来，商榷学术。著作有《读老心解》、《老子通义》、《道家养身》、《道学课本》、《道学系统表》，这些大多为建国前著就，现多散佚。他还辑集有《女子道教丛书》，并主持刊印了《道教三字经》、《老子八十一化图说》等书，多在观中刊行。（详见卿希泰：《中国道教》第一卷，东方出版中心1994年版，第405—406页；李豫川：《缅怀易心莹道长》，《中国道教》1995年第2期）

② 袁志鸿：《当代道教人物》，华文出版社2000年版，第158页。

③ 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社1993年版，第254页。

静为宗，无为为体，自然为用，长生为真，变化为全”这五句话二十个字来概括。<sup>①</sup> 这些言论表明傅圆天谙熟《道德经》要义，并对道教义理有深入领悟，故能在各种场合自由发挥，解说道教思想。

傅圆天同前面几任中国道教协会会长一样，十分关注道教文化弘传问题。据李豫川先生回忆，1997年4月12日，为祝贺中国道教协会成立四十周年，香港《文汇报》记者专程前往青城山采访傅圆天会长。傅圆天会长畅谈自己的心愿：我在有生之年，还希望做两件事。一件是摘掉戴在道教头上的‘封建’、‘迷信’这两顶帽子，传播正统道教。另一件是在道教祖师张道陵开始传教的阳平治（在今彭州市新兴乡海窝子阳平观到太平寺一带）创办一所规模更大、学科更全的道教学院。道教信仰与封建迷信有着本质的区别，关键在于加大培养人才的步伐，努力传播正统道教，使广大道众不仅善于管理宫观，熟悉科仪，更要努力学习教理教义，讲经论法，多出好书，济世度人。这也是我们决心在阳平观创办道教学院的缘由。未来的阳平观应是海内外道教界进行道教文化研究的一个中心。光大道教，便是光宗耀祖，光耀中华。中华优秀文化与世界其它优秀文化相结合，将会造福全人类。<sup>②</sup> 从这些话语中，我们明显可以解读出傅圆天弘扬道教文化精粹的宏图大志，这对时人后学都是一种巨大的鼓励。为纪念傅圆天的道教业绩，中国道教学院曾赋诗赞颂：“当代弘教士，言行与道同。大师乘鹤去，直上卅二重（道教有三十六天之说，第二十九至第三十二重天为四梵天，又叫种民天或圣弟子天，是“人断生死、三灾所才能及”之处）<sup>③</sup>。

① 李豫川：《当代道教大师傅圆天》，《中国道教》1998年第3期。

② 李豫川：《当代道教大师傅圆天》，《中国道教》1998年第3期。

③ 中国道教学院：《颂傅大师》，《中国道教》1998年第3期。

## 六、第六届中国道教协会（1998 - 2005 年）

中国道教协会第七次全国代表会议于 2005 年 6 月召开，会上张继禹道长作了题为《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面》的工作报告，他指出中国道教协会第六届理事会在道教学术研究、经典整理、继承弘扬道教优秀文化方面做了大量工作，主要措施包括：1. 加强教义思想建设，继承和弘扬道教优良传统，促进道教事业健康发展。六年中，中国道教协会多次举办道教文化与现代社会的研讨会，先后在上海、福建、湖南举办了以“教义阐扬”为主题的《道教思想与中国社会发展进步》系列研讨会。通过研讨，阐扬了道教教义，推动道教对教义思想作出符合社会进步要求的阐释。举办了纪念老子诞辰活动，弘扬道教关于“尊道贵德”、“顺应自然”、“慈爱宽容”、“行善劝善”、“崇俭抑奢”等基本思想，表达了道教界适应现代社会、与时俱进的教义思想和精神风貌。2. 重视培养人才，加强院校建设。六年多来，中国道教学院按照办学宗旨，努力办好道教院校，不断改善办学条件，先后举办了专修班、进修班、道协宫观负责人读书班、宫观管理大专班和研究生班。协助上海、福建、浙江、广东、四川、陕西、甘肃、湖北、河北、宁夏等地道协组织培养人才，办好各种形式的培训班，还为台湾地区道教界人士举办了一期短期培训班。3. 开展道教学术研究，弘扬道教优秀文化。在道教界、学术界和出版界的共同努力下，历时六载，最终完成《中华道藏》的编修工作并出版发行。《中华道藏》的编修出版，为阐扬教义、继承道教优良传统和推动道教文化事业的发展，奠定了重要基础，也为中华民族文化繁荣做出了重大贡献，受到了海内外各界人士好评。继续重视《中国道教》等杂志刊物的编辑、出版工作，1999 年《中国道教》杂志由季刊改为双月刊；2000 年又增扩为 64 页，从内容和形式上有了很大的提高和改进。各地道教组织非常重视文化宣传工作，《上海

道教》、《三秦道教》、《福建道教》、《广东道教》等地方道教杂志以及《茅山道讯》、《浙江道教》、《湖北道教》、《山东道协会讯》、《武当道教》、《河北道教》等刊物内容丰富，通俗易懂，深受道教界的欢迎。一些地方道协组织还编发不定期的道教通讯，介绍当地道教历史人物与名山宫观，传播道教信息。近年来，中国道教协会及各级道教组织还编撰出版了大量的经书和著作，培养和锻炼了一批年轻的道教学术研究人才。2004年6月，中国道教协会与四川省道协、成都市道协联合举办的“中国（成都）道教文化节”活动，在青城山隆重开幕。文化节以“自然、生命、和谐、发展”为主题，从道教学术研讨会、祈祷世界和平大法会、道教武术表演、道教音乐表演、道教茶艺表演和道教文化书画展等多方面诠释了道教文化的精髓，展示了道教热爱生命、尊重自然、平等友爱、和谐发展的文化内涵。道教文化节的成功举办，对进一步挖掘、整理道教文化，起到了积极的推动作用；增进了道教界的团结，促进了道教的宫观建设和文化交流，展现了道教的良好风貌。<sup>①</sup>

中国道教协会第六届会长闵智亭，号玉溪道人，1924年生，祖籍河南省南召县。弱冠时，拜刘礼仙道长为师，为全真华山派黄冠。出家后，早晚诵习《道德经》、《南华经》、《阴符经》、《常清静经》诸经典，对道教义理之信仰，与日渐增。其后跟从西安八仙宫挂监院邱明中（系弃官从道者）、都讲商明修（系清末拨贡出身）、著名高功赵理忠，武昌长春观陈明昆，在杭州福星观邂逅清自道人周济、古琴大师徐元白、道教诗人黄夷吾（系曾务科举之业的博学之士），学习道教义理、经韵、科仪、书画、诗词。1950年参与上海白云观珍藏之明代《正统道藏》的翻检修补工作，结识了著名道教学者陈撄

---

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》，《中国道教》2005年第4期。



宁先生和主编《道藏精华录》的丁福保先生，恭谦问学。1988年6月应邀与谢宗信道长一道前往加拿大多伦多道家太极拳社及蓬莱阁道观，讲授有关道教的根本教理教义以及丹法等知识，颇获好评。<sup>①</sup>1998年8月，在中国道教协会第六次全国代表会议上被选为中国道教协会会长。2004年1月3日，闵智亭道长因病在北京逝世，享年80岁。

闵智亭道长精于琴棋书画，道教经典义理研究也建树颇丰，著作有《道教风范》、《金元高道传》、《道教知识手册》、《中国宗教六讲》、《道教仙话》；主编《中国道教大辞典》，该辞典共收入12000余辞条，计270余万字，内容包括了道教教理教义、经典道书、神仙人物、道派规戒、斋醮科仪、符箓法术、内丹外丹、修持方法、名山宫观、文学艺术等方面，这是道教界自己编纂的内容最丰富的一部道教工具书；<sup>②</sup>在正式刊物上发表文章三、四十篇，其中《道教修道的精义在于“贵生”》（《中国道教》1988年第1期），《道教的根本教理及其哲学思想》（《中国道教》1988年第4期），《热爱自然 尊重生命——在联合国世界宗教领袖和平千年大会上的发言》（《中国宗教》2000年第6期），《尊道贵德以促进自然与社会的可持续发展——在亚洲宗教和平会议上的讲话》（《中国道教》2002年第4期），《在癸未年老子诞辰纪念会上的讲话》（《中国道教》2003年第2期），《道教的根本教理及其核心信仰》（《中国宗教》2003年第4期），比较集中体现闵智亭道长对道教思想精要的梳理。

闵智亭会长相当重视道教思想建设，2002年11月上旬，中国道教协会道教文化研究所和上海市道教协会在上海举办“道教思想与中国社会发展进步”学术研讨会。2003年11月，与会论文结集出

① 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社1993年版，第234—237页。

② 华阴市政协文史与学习委员会、华山道教协会：《华山道教》，澄合矿务局印刷厂2002年4月印行，第143—150页。

版。闵会长在论文集序言中指出：“道教思想是中华文化结晶。道教把古先民‘万物有灵’原始宗教信仰、对祖先崇拜的鬼神信仰和老、庄哲学思想融会于一予以继承和发扬，形成博大而系统的道教思想。……我们这次举办的‘道教思想与中国社会发展进步’学术研讨会，大家的论文，也都是围绕这一精神进行的，论文集的出版，将对教内外关心道教、了解道教者，都会有很大裨益。愿中国道教思想在未来进一步发扬光大。”<sup>①</sup> 闵序还援引江泽民同志 2001 年 12 月 10 日在全国宗教工作会议上的重要讲话“支持他们努力对宗教教义做出符合社会进步要求的阐释”，认为江主席的指示，为道教健康发展和自身建设指明了方向。从这些言论中，我们可以看到闵智亭会长赞成道教思想的现代转换。事实上，闵道长二十世纪八十年代开始就致力于梳理道教思想要旨，并进行解说、发挥。1988 年 6 月，闵智亭道长出访加拿大，其讲学稿《道教的根本教理及其哲学思想》对道教思想渊源、主旨、特征等有一番精辟的探讨。该文主要内容有：一、道教宗源于黄帝、老子。二、道教的根本信仰是“道”；三、道教的精义在于贵生；四、道教尊道而贵德。<sup>②</sup> 2000 年 8 月 31 日，闵智亭会长在在联合国世界宗教领袖和平千年大会上发表演讲《热爱自然 尊重生命》，闵会长指出：中国的道教是根植于中华土地的中国固有宗教，蕴含着丰富的哲理、伦理思想，充满至善至诚的人文精神和思想的智慧。基于对当今世界生态危机的忧思，闵智亭会长发掘道教和谐智慧，并加以适当发挥，提出中国道教界对解决生态危机的方案：一、认识人与自然的和谐统一性，顺应自然规律；二、尊重生命，节

① 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙：《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，宗教文化出版社 2003 年版。

② 闵智亭：《道教的根本教理及其哲学思想》，《中国道教》1988 年第 4 期。

制欲望；三、消除战争，保护环境。<sup>①</sup> 这些思想主张发人深省，富有现实意义。在 2002 年 6 月召开的亚洲宗教和平会议上，闵会长作《尊道贵德以促进自然与社会的可持续发展》，重申道教对于自然与社会良性发展的有益主张。2003 年 3 月 17 日，闵智亭会长在癸未年老子诞辰纪念会上的讲话，对道祖老子的基本思想做出总结：一是尊道贵德的思想；二是顺应自然的思想；三是慈爱宽容的思想；四是行善劝善的思想；五是崇俭抑奢的思想。<sup>②</sup> 上述总结对于把握和弘扬老子思想十分有价值。

任法融道长，同样是一位著名的道教学者。任法融，甘肃省天水县县人，1936 年生。七岁时入乡塾读书，19 岁后，正式入道，拜全真龙门正宗廿八代玄裔王嗣林道长为师，随师学道。王嗣林道长擅长斋醮法事经韵，精通道教科仪，任法融虽从师学经韵，但却不愿终生作经忏道士。他认为，经韵是诵经的表达仪式，只是阐道宣传的外表形式，而道教的精神实质，一是修真体道延年益寿，二是穷宇宙造化之源，明万类消长之理，既有哲理性，又有实用性，不但对己身有益，而且对人类幸福、社会稳定、天下太平都有积极作用。因此，他虽习经韵但不重经韵，而是把主要精力用在读道书、研道意。从 1955 年至 1958 年，任法融细读《道德》、《南华》、《四品》、《阴符》、《素书》等道教经书，道学日深。1957 年冬，任法融到陕西周至县楼观台道院挂衲，跟从梁宗和道长学习《左传》、《尚书》、《易经》。1964 至 1966 年，任法融认真阅读《道藏精华录》中所载 60 余家高人对《道德经》的注释，深化了对《道德经》的理解。文革后，任法融道长在工作之余，注释“楼正本”《道德经》。<sup>③</sup> 2005 年中国道教协会

① 闵智亭：《热爱自然 尊重生命——在联合国世界宗教领袖和平千年大会上的发言》，《中国宗教》2000 年第 6 期。

② 闵智亭：《在癸未年老子诞辰纪念会上的讲话》，《中国道教》2003 年第 2 期。

③ 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社 1993 年版，第 232—234 页。

第七次全国代表会议选举任法融为会长，同年兼任中国道教学院院长。

任法融会长学修兼重，著述丰厚，除了《道德经释义》（三秦出版社出版，1988年），另著有《〈黄帝阴符经〉、〈黄石公素书〉释义》（三秦出版社，1992年）、《〈周易参同契〉释义》（西北大学出版社，1993年），并在《中国宗教》、《中国道教》等刊物上发表《太上老君养生十四字诀》（《中国道教》1986年第1期）、《〈道德经〉试析》（《中国道教》1989年第2期）、《对道教的认识和道教徒的修养》（《中国道教》1993年第2期）、《“道”理研讲及信仰意义》（《中国道教》1998年第4期）、《老子思想 随方设教 历劫度人 与时俱进》（《中国道教》2003年第2期）、《论全真教的修持理法——降心》（《中国道教》2004年第1期）、《〈道德经〉的根本法则》（《中国宗教》2007年第4期）等二十多篇文章。

《〈道德经〉释义》是任法融会长之代表作，该书鲜明体现了他独特的思想见地。《道德经释义》全书分为：《总论》、《经文》、《释“道”的十大特徵》三大部分。《总论》重点阐述任道长个人诠释《道德经》的视角。他指出：

老子是我国古代伟大的自然主义哲学家。……《道德经》是我国古老文明的智能结晶，也是一个知识的宝库。……古今中外，研究和注释《老子》的人难以计数，有关著述汗牛充栋。……从常人的立场、观点和方法，用通常的经验和知识，顺着常规的思路，不可能对“道”的妙谛有真正的彻悟。……道教本身对自己的基本经典《道德经》有传统的理解。这种理解和一般人的理解大相径庭。……笔者躬身研究道学三十余载，谨研《老子》、《庄子》、《周易》二十余年，对“道”尤为殚精竭虑，悉心研探，在长时间的修持中悟解。为《老子》作注，是多年研讨、静悟

的结果，实非一时之愿，一日之功。……《道德经》主要讲了“道”、“可道”、“德”、“下德”几部分。笔者认为：“道”和“德”乃是一无极图；“可道”与“下德”乃是太极图。八十一章的全部内容，可以由这两个图囊括无遗。只要理解了这两个图，就抓住了全书的根本，就可以此为钥匙，打开《道德经》这一神秘宫殿的大门，理解全书。……《老子》全书八十一章主要阐述了无极图和太极图及其相互关系，讲了天道和人道的关系，目的在于使人道取法于天道，由太极返回无极，使人回归先天纯粹的本性，使人的自然潜能得到全面的开发和利用，成为道德高尚的人。同时能使社会稳定、国邦振兴、天下太平、寿命延长。<sup>①</sup>

《〈道德经〉释义》一书《经文》部分围绕《总论》之宏论对“楼正本”《道德经》八十一章内容进行注释和阐发；《释“道”的十大特徵》把“道”的特徵概括为：一、虚无；二、自然；三、清静；四、无为；五、纯粹；六、素朴；七、平易；八、恬淡；九、柔弱；十、不争。此书之研究视角独树一帜，阐发义理言简意赅，出版后受到各界人士广泛关注，多次再版。韩国金仙学会还翻译出版了韩文本。

精心研究、注疏道教经典的还有杜帷宏道长。杜帷宏道长，1912年生，籍贯不详，幼年入道，少年学道，青年出家于山东青岛崂山太清宫，拜余长腿道长为师。其后系统学习《周易》、中医学、外丹学，得到上海白云观传法大师刘圆清以及八仙宫监院乔清心大师等的赏识。文革以后，陕西成立道教协会时当选为理事。1983年隐居太白县境终南青峰山道观中，专心致力地研究道教义理。各地不少好道者及院校学者前往请教，学生颇多。1990年杜帷宏道长仙逝于青峰

<sup>①</sup> 任法融：《道德经释义》，三秦出版社1993年版，第1—10页。

山。杜帷宏道长毕生致力于道教研究，造诣较深，其遗著有《玄门易道》、《道德经注解》、《南华经注解》、《鬼谷子注解》、《老子古碑字注解》及未题书名之有关道教内丹的手稿。现已印出有《老子古碑字注解》一书，在道教内部发行。<sup>①</sup>

开展道教学术研究是中国道教协会的一项重要工作。从第一届中国道教协会开始至今，特别是改革开放以来，在各届中国道教协会理事会和会长推动下中国道教协会成立了道教研究室，创办了《道协会刊》（现改名为《中国道教》，整理出版了道教典籍《中华道藏》，编纂出版了《道教大词典》、《中国道教风貌》、《道教文化丛书》等，举办了道教学术研讨会，开办了两届以“自然、生命、和谐、发展”为主题的“中国（成都）道教文化节”和“中国（鹰潭）道教文化节”，培养了大量道教界研究人才。这些举措为研究道教思想，弘扬道教优秀文化，继承道教优良传统，使之适应当代社会进步要求做出了许多贡献。

### 第三节 教内与教外学者相互合作为 整理和发扬道教思想所作的贡献

二十世纪末开始，学术界和道教界比较注意对道教思想的探讨进行专门探讨，道教徒和道教研究学者携手不断尝试重新解说道教思想、发掘道教思想的现代价值。其中，2000年的庐山中国道教文化研讨会；2002年在上海，2003年在福建泉州，2004年在湖南衡阳，连续三次召开的“道教思想与中国社会发展进步”研讨会推进了道教义理研究不断发展。此外，教内教外有识之士还相互支持、相互合

<sup>①</sup> 李养正：《当代中国道教》，中国社会科学出版社1993年版，第243页。

作，出版《儒道释博士论文丛书》、架构及维护道教文化资料库网站，不断推进道教思想弘扬、发展。

### 一、举办道教思想学术研讨会

近年来，学术界和道教界联合陆续举办了多次以道教思想建设为主题学术研讨会。这些会议，我们认为比较重要的有四次，一次是2000年在江西庐山召开的第二届庐山中国道教文化研讨会暨道教文化笔会，另外三次是2002年、2003年、2004年分别在上海、福建泉州、湖南南岳召开的道教思想与社会发展进步研讨会。

2000年8月31日至9月3日由中国道教协会道教文化研究所和江西九江道协庐山仙人洞道院共同举办的第二届庐山中国道教文化研讨会暨二千年庐山中国道教文化笔会在江西庐山召开。参加会议的有来自海内外研究道教的专家、学者、道教界人士及书画家共80余人。本次会议就中国道教如何更好地与社会主义社会相适应的问题进行了探讨，并就张继禹副会长提出的“生活道教”这个话题展开了讨论。会后出版了会议论文集（叶至明主编：《道教与人生》，宗教文化出版社，2002年），据统计有20位道教界人士提交了19篇论文，约占论文总数54篇之35%，有的道长还提交了两篇文章，如张继禹。张继禹道长研讨会上提出的“生活道教”理念，是新时期道教思想建设的新突破。他在《践行生活道教 德臻人间仙境——关于道教与现实社会生活的探讨》中对生活道教进行界定，并从传统和现实两个维度进行论析，他认为：所谓“生活道教”，就是要在发扬爱国爱教、仙道贵生、慈爱人和同、济世利人等优良教义思想的基础上实现道教关爱现实，利益人群，传扬真道，福臻家国，修道成仙的价值理想。将道教信仰落实于生活，将道教精神圆融于生活，运用道教的智慧解决生活中存在的各种困惑，从而觉悟人生，升华人生，圆满人生。生活道教指的是生命形态的全部，包括物质和精神两个层面。从

历史层面来看，生活道教是道教的固有传统，体现在五个方面：第一，道教的创建传扬了真道仙道，归导了人们的生活。第二，以道为最高信仰，以成仙得道为理想追求的神仙道教，使生活有了更高的追求，精神世界也有了更广阔的空间。第三，功德成神观既因应人们的传统生活习俗，又整合提升了人们的朴素信仰理念。第四，修身济世、裨益生活、裨益世教。第五，近现代道教界发扬道教优良传统的成就是生活道教的前奏。从现实层面而言，生活道教是当代道教的根本宗趣，主要内容包括四个方面：第一，让道教的智慧渗入世人的生活。第二，关爱现实，热爱生活。第三，圆融社会，利益生活。第四，健康生命，合道成真。道教是一个以“道”为宗的宗教，神仙信仰、教义思想、斋醮济度、修持修炼等等都归根于“道”。生活道教的目标，就是要上达于“道”。道教中已有的热爱生活，圆融社会，利益人群，健康生命，升华生活的丰赡内涵，值得我们深入研究并加以挖掘整理和阐扬。<sup>①</sup> 张继禹道长还作诗述怀：“再上匡庐参道学，仙山玄境神怡悦；承扬传统益世教，虚实相融一生活。”<sup>②</sup> “生活道教”是道教思想建设的整体性理念，提出以后，与会学者、道长热烈讨论，相关论文有：《道教文化与现代生活》（卿希泰）、《关于生活道教的思考——试说道教如何融入当代社会生活》（牟钟鉴）、《奏响道教对“生活”的赞歌——试说道教如何融入当代社会生活》（李养正）、《论生活道教》（詹石窗）、《从“道教之真精神”对生活道教的理解》（强昱）、《道教修持与现代生活》（王光德）、《“尊道贵德”与当代社会生活》（袁宗善）、《“生活道教”与爱国主义》（章伟文）、《对道教在改革开放时期参与社会生活的思考》（张应超）、《用道教文化服务现代生活》（张兴发）、《面向社会与面向

① 张继禹：《践行生活道教 德臻人间仙境——关于道教与现实社会生活的探讨》，《中国道教》2000年第6期。

② 张继禹：《第二届庐山道教文化研讨会感怀》，《中国道教》2000年第5期。



生活》(李大华)、《道教对生活的态度及其现代意义》(尹志华),等等。对“生活道教”的探讨是一种理论创新。刘仲宇先生认为:“生活道教的理念虽然不是非常成熟,但毕竟是对于新时期道教如何适应社会、适应时代的全局性思考。首先应当肯定的是这一思考本身,因为它已经旷缺太久。从提出这一理念的前后因果看,提出者显然已经看到道教在教义建设上的落后,已经制约了它的发展,需要用新的理念来振拔。因此,提出这一理念本身,便是在从被边缘化的处境中重返社会中心舞台的一种努力。”<sup>①</sup>

第一次道教思想与中国社会发展进步研讨会于2002年11月5日至7日在上海明珠大饭店隆重召开。这次研讨会由中国道教协会道教文化研究所、上海道教协会联合主办,上海市社会科学院宗教研究所、上海华东师范大学宗教文化研究中心协办,上海城隍庙承办。来自北京、上海、山东、江苏、福建、江西、四川、湖北、湖南、广东、辽宁等省市的教内和教外许多学者和统战、宗教部门的分管领导近百人参加了研讨会。研讨会共进行了九场的讨论,发表论文达29篇。这次研讨会举办的宗旨,是挖掘道教教义思想中的精华,对其进行整理、并力求进行新的阐释,使之能够紧跟当代社会的发展。<sup>②</sup>会后出版的论文集(《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》,宗教文化出版,2003年)后记评价这次会议:“值得注意的是,这本论文集中收录道教内部学者的文章达到14篇,占总量的二分之一弱。这是历届道教学术研讨会所不曾有过的。以前,即使是道教界主办的学术会议,绝大多数论文都是由学术界提

---

① 刘仲宇:《重返社会舞台的努力——道教教义探讨升温的宗教社会学评析》,《道家文化研究》第二十一辑《“道教与现代生活”专号》,生活·读书·新知三联书店2006年版,第70页。

② 李纪:《“道教思想与中国社会发展进步”研讨会在上海召开》,《中国道教》2002年第6期。

供。这次道教界论文所占比例之多，一改旧观，是一次飞跃。这说明，道教界不仅有了与学术界对话的平台，而且有越来越强的对话能力和创新能力。这是进一步前进的基础。”<sup>①</sup>

2003年11月3日至5日，“道教思想与中国社会发展进步研讨会”第二次会议在福建泉州召开。出席本次会议的有有关部门领导以及一些高等院校、研究所的知名学者和部分省市道教协会领导与名山宫观的住持、道长共计200余人，其中道教界约60人。中国道教协会副会长张继禹道长在会上作了发言。他说，这次会议是继2002年在上海召开的“道教思想与中国社会发展进步研讨会”的又一次会议，主办道教学术研讨会的目的在于就道教文化与现代文明和现代社会生活进行有益的探讨，同时也探讨了道教教义在当代社会的阐扬，取得了有益的成效。这次会议是就道教教义思想中“道与神仙”的问题进行深入阐述。<sup>②</sup>这一次会议，道教界提交论文18篇，约占总数68篇之27%。

2004年11月7日至10日，由中国道教协会道教文化研究所、湖南省道教协会、中南大学应用伦理学研究中心和中南大学宗教研究所联合举办的“道教思想与中国社会发展进步”第三次研讨会在著名的道教胜地南岳衡山隆重召开。参加这次会议的有中国道教协会、部分省市道协和主要名山宫观的负责人，国内知名的道教研究专家和学者一百余人。这次会议就“道教伦理的基本精神”、“道教伦理思想的现实意义”、“道教伦理与儒家伦理的关系”、“道家道教的生态伦理思想”等问题进行了深入的讨论。在这次会议上，道教界学者的

---

① 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙：《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，宗教文化出版社2003年版，第430—431页。

② 福建省道教协会：《“道教思想与中国社会发展进步研讨会”第二次会议在福建泉州召开》，《中国道教》2003年第6期。

论文发表数量占到论文总数的三分之一。这表明道教界的学术研究力量正在逐步得到加强，道教界有越来越多的人关注道教教义思想的现代传扬问题。<sup>①</sup>

道教界与学术界同台参研道教义理，道长与学者互相激发思想，共同促进道教教义现代化。诚如闵智亭道长所说的那样：“（在教义研究上）我认为学术界和道教界完全能走在一块，两股力量完全能成为一股力量，教外的观点值得我们教内研究，用以提升和生发我们的道教文化。”<sup>②</sup> 现今，教内教外经常举办道教思想研讨会，同道切磋，助益道教义理发展进步。

## 二、出版《儒道释博士论文丛书》

《儒道释博士论文丛书》，由四川大学道教与宗教文化研究所倡立和香港道教界有识之士资助，四川出版集团、巴蜀书社陆续出版。1999年8月5日，《儒道释博士论文丛书》编委会在《〈儒道释博士论文丛书〉缘起》一文中指出：儒道释是中华民族传统文化的三大支柱，源远流长，内容丰富，影响深远，它对中华民族的共同心理、共同感情和强大凝聚力的形成与发展，均起了极其重要的作用。1978年中国共产党十一届三中全会以后，我国的儒道释研究工作，有了很大的发展，在全国各地设立了许多博士点，大批年轻的博士生是学术研究的新生力量，但因种种原因，学术著作的出版甚难，相当多的博士学位论文难以及时发表。不及时解决这一难题，不仅对中青年学者的成长不利，且对弘扬中华传统文化，促进学术交流也不利。四川

<sup>①</sup> 章伟文：《“道教思想与中国社会发展进步”研讨会第三次会议在湖南南岳隆重举行》，《中国道教》2004年第6期。

<sup>②</sup> 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙：《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，宗教文化出版社2003年版，第430页。

大学道教与宗教文化研究所有意解决此难题，与香港圆玄学院商议，获得该院慨然允诺捐资赞助出版《儒道释博士论文丛书》。该丛书面向全国（包括港澳台地区）征稿。凡是以研究儒、道、释为内容的博士学位论文，皆属本丛书的出版范围，均可向本丛书的编委会提出出版申请。<sup>①</sup>《儒道释博士论文丛书》从1999年第一批到2007年第9批，已正式出版了70部之多，为青年博士展示其研究成果提供了阵地。其中收入的一些道教研究博士论文，在选题、道教思想的新挖掘、研究视域和现代学术思想方法的化用上，皆有可圈可点之处。

### 三、开设道教文化资料库网站

1999年春季香港蓬瀛仙馆推出道教文化资料库，诚邀国内外学者、同门道长、友好道观大德参加，共同组织工作委员会、策划执行，这是弘扬道教思想文化别具创意的尝试。道教文化资料库基本架构汲取百科全书式的写法，全库共分道教概貌、道教的信仰、道教经典、宗教活动与礼仪、道教与人类文明、大道流行、蓬瀛仙馆和道教文化资料库情况介绍，共七大类，内容项目包罗万象，涉及道教义理、信仰、典籍、礼仪等内容，全面介绍道教文化，彰显道教在哲学、文学、艺术与科技等各方面之成就。资料库由多位学者撰稿，每篇写明执笔人，每项分列标题网目，段落分明，文字力求简洁，文末参考文献注明资料出处，相关条目则便于检索者相互参阅。<sup>②</sup>道教文化资料库道教界和道教学者合作开办，由香港蓬瀛仙馆出资筹办和进行日常维护，海内外众多学者参与指导和撰写条目，道教文化资料库是道教界和学术界合作的成功范例，资料库网页文字、图像、声音兼

① 《儒道释博士论文丛书》编委会：《〈儒道释博士论文丛书〉缘起》，《宗教学研究》1999年第3期。

② 游子安：《大道网中寻——香港蓬瀛仙馆创立道教文化资料库》，《中国宗教》1999年第2期。

备，学术性与普及性并重，这一举措不失为是传播道教思想文化的一条可行途径。

## 第四节 新中国道教思想建设趋势回顾

当代中国佛教界提倡“人间佛教”等一系列应对新时代的主张，基督教也倡导进行神学思想建设，他们的理念和实践在宗教界和社会上产生了很大的反响。“古老的道教，只有应对新的环境，在教义上做出适合时代的阐释，才能弘扬自己，发展自己，更好地为当前的社会和民众的需要服务”<sup>①</sup>，道教界有识之士鉴于长期以来道教教义思想建设相对滞后的局面，面对其他宗教积极根据时代要求重新诠释教义、革新思想的情况，近年来开始逐步加强思想文化建设。这种努力以著名前辈高道为先导，以中青年道长为主力，二十世纪末开始升温，从中我们可以发现三个逐渐明显的趋势：一是道教思想建设队伍扩大化；二是道教思想建设形式多元化；三是道教思想建设内容现代化。

### 一、道教思想建设队伍扩大化

1957年，中国道教协会成立以后，一直到二十世纪八十年代末，提出并进行道教义理整理或铺垫工作的是当时屈指可数的几位高道。二十世纪九十年代开始，中国道教协会和地方道教协会培养的中青年道长成长起来，壮大了道教思想文化建设队伍，尤其可喜的是，期间还出现了一些学识与修行俱佳的女道长。

---

<sup>①</sup> 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙：《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，宗教文化出版社2003年版，第429页。

“文化大革命”以后成长起来的道长们，整体而言文化底子比较好，所处的社会环境相对安定，学术条件不断改善，从事道教思想研究的主客观因素较前辈道长而言更成熟，因而不少道长能够在道教思想建设方面做出贡献，除了上述张继禹道长、丁常云道长，还有不少道长如范恩君、林舟、袁志鸿、赖保荣、吉宏忠、黄信阳、刘怀元、杨世华、黄至安、胡诚林、唐诚青、张凤林等，都曾撰写了相关文章并在正式出版物上发表。在积极撰写论文探讨道教义理之外，一些中青年道长还著书立说，编著或独著有关道教义理方面著作，值得关注。鉴于道教义理方面的专著十分缺乏，中国道教学院组织进修班第一届毕业学员，在近代著名道教学者陈樱宁先生《道教教理教义》和学院诸位教授有关讲义基础上，编撰了《道教义理刍论》一书。《道教义理刍论》一书章目是在张继禹道长“教理教义”讲课提纲基础上由范恩君道长拟定的。具体写作分工是：范恩君分写《绪论》、第二、三、五、八章；张凯道长分写第一、六章；孙常德分写第四、七章。范恩君做了统稿和修订工作。<sup>①</sup>该书从对道教义理的总体论述开始，接着分述道教的教义信条，最后探讨道教义理的影响，框架合理，内容全面，深入浅出，体现了三位道长扎实的道教理论功底和严谨的治学精神。此外，中国道教协会副秘书长袁志鸿道长近著《凝眸云水——关于道教文化的思考与阐扬》（香港中华儿女出版社，2006年），有不少章节也探究道教义理问题，如第一章第六节《当代道教神圣教义精神的坚守与思考》、第八节《道教研究、教义阐释与文化精神传播》，第三章《道教教义、教规和基本信仰》，第五章第二节《宫观是向社会展示道教教义和文化精神的窗口》，第十一章第二节《道教教义的社会人文精神体现》、第三节《挖掘整理经典教义弘扬优秀人文精神》，第十二章第一节《道教是提倡并实践“和谐”

<sup>①</sup> 范恩君、张凯、孙常德：《道教义理刍论》，中国道教学院1996年版。

教义的传统宗教》、第三节《道教的教义精神对社会伦理的认同和支持》、第五节《道教思想理念对“和谐社会”的影响》，均颇有价值。刘仲宇先生为袁著作序说：“道教教义研究的旷缺，自从清代中期即已显示，而在近代社会大变革的过程中，又没有及时补上。……80年代末起才有零星的有关当代道教徒如何面对时代的讨论见诸教内的刊物。世纪之交，则兴起了讨论教义的热潮，连着开了数次专门的研讨会。……从本书中可以看到，作者是参与道教教义研讨而且提出了自己想法的教内人士之一，收在书中的一部分稿子，原来就是他参与有关研讨会时的论文。作者和其它道教界人士的探讨都是极有价值的。”<sup>①</sup>

道教思想建设队伍扩大还体现在一些女道长活跃在道教思想建设的舞台上。这里主要介绍黄至安和张明心两位道长。黄至安，俗名黄正伟，1963年4月生，湖南长沙县人，1981年出家修道。全真龙门派第二十一代。现任中国道教协会副会长、湖南省道教协会会长、南岳道教协会会长、南岳大庙道教住持。黄至安道长在繁重的教务活动之余，精心撰写文章，参与道教思想文化建设。黄至安道长对道教文化的重要贡献更在于筹集资金用于道教文化建设，她聘请专家学者组织成立了“道教文化研究所”，编写道教地方史志，并于2003年5月创办《湖南道教》杂志，任主编。黄至安道长在创刊号中发表首刊寄语称“为了挖掘、整理湖南道教文化遗产，将道教文化更好地服务于社会主义建设事业，我会创办《湖南道教》。本刊将以宣传贯彻党和国家的宗教政策，发掘湖南道教文化遗产，介绍湖南道教人文历史为己任。努力做到理论和应用并重，提高与普及结合。既继承传统又与时俱进，教内教外，雅俗共赏”<sup>②</sup>。《湖南道教》为半年刊，

<sup>①</sup> 袁志鸿：《凝眸云水——关于道教文化的思考与阐扬》，香港中华儿女出版社2006年版。

<sup>②</sup> 黄至安：《首刊寄语》，《湖南道教》2003年5月创刊号。

至2007年底,已经发行10期。张明心,1952年生,1980年出家,师从傅圆天大师,潜心修道。2005年任成都市道教协会会长,并担任中国道教协会副秘书长、青城山道教协会会长、青城山建福宫监院。张明心道长精心治理教务,同时不忘探究道教义理,曾为第一届国际《道德经》论坛撰写《和谐社会与道相通》一文,并于2005年在四川大邑道教协会编印的《道源》总第五辑发表《爱国爱教 弘道立德——为构建和谐成都作贡献》,于2006年在《道源》总第八辑发表《如何正确处理宗教活动场所与风景名胜区之间的关系》。张明心道长推动道教思想文化的另一重要举措是策划和促成中国(成都)道教文化节。2003年,张明心道长等道教界人士与四川大学宗教研究所等学术机构,共同策划中国(成都)首届道教文化节的活动。2004年6月5—10日中国(成都)首届道教文化节在四川省成都市举行。文化节期间还举办“道教文化国际研讨会”,来自美、日、韩等11个国家和港澳台地区及内地近100名道教研究专家,以“道教与成都”、“道教与生态”等为主题展开探讨。2006年8月24日至29日,由中国道教协会、四川省道教协会、成都市道教协会共同主办的第二届中国(成都)道教文化节在成都市隆重举行。这次活动的主要内容包括开幕式暨大型文艺演出《太极神韵》、道教文化国际论坛、道教文化系列讲座、第六届道教音乐汇演、“中华道教慈善行·帮困助学”捐赠仪式、闭幕式暨万人太极拳表演等。现在道教文化节已经成为成都市一张烫金的名片,每两年举办一次,在国内外产生广泛的影响,对道教思想文化的弘扬意义深远。

## 二、道教思想建设形式多元化

中国道教协会在道教思想建设方面采取了多种多样的途径,诸如成立专门研究机构、开展道教知识培训、培养道教研究人才、创办道教协会专刊、举行道教思想研讨会、鼓励道教徒著述立说,取得了许



多成效，上述这些方式将继续在道教思想建设阵地上发挥重要作用，中国道教协会副会长张继禹 2007 年 9 月 19 日在《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》工作报告第三部分《新时期的主要任务》第四方面中指出要增强弘扬道教教义思想和道教文化的意识，加强道教研究工作，弘扬道教优秀文化。他说：“道教有着丰富的文化内涵，是中国人特有的精神文化遗产之一。道教界作为道教文化的传承和护持者，有责任、有义务认真研究、深入发掘道教文化。一是要做好道教经典的整理和诠释工作，二是要对道教教义进行符合社会进步要求的阐释，三是要开发道教文化的现代价值；四是要发挥好道教文化研究所和《中国道教》杂志的平台作用，开展各种形式的专题研讨。”<sup>①</sup>除了上述弘扬道教教义思想的重要途径以外，近年来，互联网的普及和计算机技术的提高，也为道教思想传统的继承与弘扬提供了一个非常优越的途径。

互联网作为一种广义的、宽泛的、公开的、对大多数人有效的传媒，通过各种各样有大量人群访问的网站，实现了真正的大众传媒的作用。有个很形象的比喻说互联网是高速公路，网站是连接各高速公路的城区，电脑是汽车，人是司机，信息是南来北往的货物。互联网可以比传统的媒介，比如书籍，更快、更经济、更直观、更有效地把道教思想或信息传播开来。互联网在传播资讯方面有许多传统媒介所不及的优势：网页成本低廉、网页读者面广、网页更新快速、网页便于交互。正是由于上述这些主要特性，网络越来越受到广大用户的青睐，互联网正成为人类社会有史以来第一个世界性的图书馆和第一个全球性论坛。任何人，无论来自世界的任何地方，在任何时候，他

---

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》，《中国道教》2007 年第 5 期。

(她)都可以参与其中。目前,各级道教协会、各地道教宫观、各种学术机构、宗教工作部门乃至个人创办的道家、道教网站有上百个,这些网站的栏目设置各异,其中许多网站有道教教义思想方面内容。

道教网站在传播道教义理方面正发挥着越来越大的作用,我们以中国道教协会网来说明,该网站于2005年初开通,至2011年2月16日,大约五年时间中,据网站计数器自动统计,有1179160人次登录;又如道教学术资讯网站,自1997年10月16日架构,至2011年2月16日,十年时间中共约有570417人登录。虽然登录网站的读者不一定都去阅读道教义理方面的网页,但相关浏览量也是相当可观的。不过,限于人力、物力,目前道教网站有关道教义理方面的内容还不是非常充实,今后有关网站应当更多投入,不断补充,及时更新网页,将道教网站真正建设成没有时空局限的道教思想播种机、扬声器。

### 三、道教思想建设内容现代化

道教教义思想兼收并蓄、博采众长,是一个内涵十分丰厚的体系,虽然道教界在二十一世纪前后举行了多次学术研讨会进行讨论,特别是多次“道教思想与中国社会发展进步”专题会议,分别以道教教义的现代阐释、道与神仙、道教伦理思想进行研讨,取得一系列有益成果,另外还有在其他场合发表的一批相关论文、著述,不过“目前对教义思想的研究还是比较初步的。就道教界本身而言,如何在新的历史条件下阐释自己的教义思想,更是方兴未艾<sup>①</sup>”。当代方兴未艾的道教思想建设面临诸多新问题,道教界必须认真应对,傅圆天道长在1994年10月8日中国道教协会五届二次理事会上发言:

---

<sup>①</sup> 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙:《道教教义的现代阐释——道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》,宗教文化出版社2003年版,第431页。

“这些年我们研究工作是有成果的。今后的研究工作要有计划、有组织的进行。中国道教协会研究室和各地道协、宫观研究人员，一定要坚持在教言教的原则，要研究道教历史文化，致力于发扬道教优良传统，更要研究道教的现状和出现的新情况、新问题。”<sup>①</sup> 道教思想现代化进程中出现的新情况、新问题往往同神圣性与世俗性、民族性与普世性、本位性与全局性这三对矛盾相关联。这些矛盾可以说历代的道教均会遭遇，不过随着时代变迁，总有新内涵。

当代世界各大宗教都十分重视神圣性与世俗性关系问题，力求在二者之间取得平衡，道教也不例外。中国道教协会张继禹副会长2002年撰文《入世济世与神仙超越》从道教的语境对此问题进行了独到的探讨。张继禹道长指出，在二十一世纪里，世界各大传统宗教都因应社会的现代化进程，程度不等地表现出世俗化倾向，由此引发了神圣与世俗之关系的讨论，就道教来说，所谓世俗与神圣乃是入世济世与神仙超越的关系问题。张道长认为道教以入世济世为基本要求，以仙道为理想追求和指引的学仙修道之路，是其教义思想的基本特质。作者认为入世济世与神仙超越的圆融结合，也就是将道俗两种生活圆融地结合起来以修真，这是道教教义和所行教化的根本旨义，也是当代道教传承与发展的根本所在。道教以其精致的入世和修持学说贡献于人类，让人们在领悟大道智慧和奥义的同时，也使自己的生命更加健康，生活更有意义，其要义在于以修仙证道的精神境界入世济世，也就是说当以出世的精神来入世。<sup>②</sup>

处理好民族性与普世性之间的关系，对于道教而言，更是一大挑战。道教作为中国本土的宗教，是中国传统文化三大支柱之一，新世纪如何使她在我国社会更好地发挥积极作用，并使她走向世界，是道

① 傅圆天：《加强管理 服务社会 发扬道教优良传统——在中国道教协会五届二次理事会上的报告》，《中国道教》1994年第4期。

② 详见张继禹：《入世济世与神仙超越》，《中国道教》2002年第3期。

教界经常思考的问题。虽然说越是民族的，越是世界的，但民族的如何转化为世界的，大有文章可做。2007 年中国道教协会等单位举办的国际《道德经》论坛在这方面做了可贵的尝试。由中华宗教文化交流协会、中国道教协会主办，“国际道德经论坛”陕西组委会、“国际道德经论坛”香港组委会承办，以“和谐世界，以道相通”为主题的“国际道德经论坛”，于 2007 年 4 月 22 日在西安隆重开幕，4 月 27 日在香港圆满闭幕。来自中国大陆、中国香港、中国澳门、中国台湾、新加坡、马来西亚、韩国、日本、印度、澳大利亚、美国、加拿大、英国、法国、德国、俄罗斯、丹麦、西班牙、波兰、斯洛伐克等二十个国家和地区的道教界人士和其他宗教界人士、专家学者、工商界人士、文化名人 700 余人参加了这一盛会。本次论坛共收到海内外有关论文 274 篇，分别就“《道德经》与和谐文化”、“《道德经》与生态环保”、“《道德经》与现代社会”、“《道德经》与养生健康”四个专题展开讨论，其中 174 篇、总计 114 万字入选《和谐世界 以道相通：国际道德经论坛论文集》上、下、续三卷本，由北京宗教文化出版社正式出版发行。论坛闭幕时，中华宗教文化交流协会会长叶小文致辞：国际《道德经》论坛在历史文化底蕴深厚的千年古都西安揭幕，在东西方文明交汇的国际大都市香港落幕，象征着《道德经》将从古老走向现代，从中国走向世界。这是一次中华文化向现代化、全球化转化与重塑的努力，一次中华民族思想活力和创造精神的演示。<sup>①</sup> 老子所著《道德经》，既是道教徒信奉的基本经典，又是中国传统文化最重要的文本载体之一。该书是被翻译成外文版本和语种最多的中国典籍，在世界上广为流传，被公认为人类文明的杰出成果。以探讨《道德经》和谐思想为契机，弘扬道教优秀义

---

<sup>①</sup> 叶小文：《论坛虽将闭幕 精彩还会继续——在国际道德经论坛闭幕式上的致辞》，《中国道教》2007 年第 3 期。

理，树立道教良好形象，中国道教界等为道教的民族性和普世性可以找到平衡点打造了一个极佳范例。

本位性与全局性问题，就当代道教而言，归结起来就是道教自身生存、发展与社会主义社会相适应问题。道教在每个历史阶段，都有杰出人物致力于道教自身与当时社会相适应。道教发展史表明，适应才能兴盛，不适应就衰落。古老的道教，在当今社会主义社会条件下，同样要在宗教教义以及宗教生活上积极采取应对新情况的措施，才能更好地为当今社会服务，从而焕发勃勃生机。近年来中国道教界采取各种方式，从道教教义思想大力梳理和重新诠释等各方面努力寻求与社会主义社会相适应的途径与机制，在探究和解决本位性与全局性这一对矛盾方面取得了许多宝贵经验和实效。

道教思想建设内容现代化涉及神圣性与世俗性、民族性与普世性、本位性与全局性等基本问题，将来或许有更多的矛盾等待道教界有识之士去妥善应对，探索无止境，思想无止境。刘仲宇先生为袁志鸿道长近著《凝眸云水——关于道教文化的思考与阐扬》作序时十分中肯地指出：“目前在教义建设上提出的问题的比解决的问题多得多，没有提出的问题比已经提出的问题，恐怕也不会少到哪里去。现实呼唤更多的道教徒著书立说，尤其是在教义研究方面，迫切需要有新的观点，新的思想出现。”<sup>①</sup>

道教研究者和道教界有识之士联手，合作举办道教思想学术研讨会，出版道教研究著作，开办网站等，共同促进道教思想研究和道教文化推广，扩大了中国道教和中华优秀传统文化在世界上的影响。卿希泰先生《在上海“道教思想与中国社会发展进步研讨会”第一次会议闭幕会上的发言》指出：“道教要发展，道教文化要弘扬，就必须对

---

<sup>①</sup> 袁志鸿：《凝眸云水——关于道教文化的思考与阐扬》，香港中华儿女出版社2006年版，第8页。

它的教理教义进行系统而全面的总结，使之符合时代发展的要求。这既可以驳斥学术界长期以来，认为道教没有自己系统的教理教义的学术偏见，又可以促进道教与时代的发展和要求相适应，做到与时俱进。这个任务要教内教外学者一起共同努力。”<sup>①</sup> 道教界也强调这种合作意识，“要积极开展同国外道教界和道教学者的友好交流，积极参与国际性的宗教会议、宗教对话、学术交流活动”<sup>②</sup>。只有道教教内和教外学者友好联手、发挥各自优长，才能有效地发扬道教思想文化精粹，更好地为当前我国社会发展进步服务，这已经成为广大道教学者和道教徒的共识。多年来，道教界和学术界正是在这种良好的合作氛围中共同整理和诠释道教思想，取得了许多成果，为道教与社会主义社会相适应创造了思想基础。

当然，在前进当中我们必须清醒地看到，中国的道教思想文化研究工作，现在仍处在起步阶段，开展道教思想文化研究是一项极为复杂而艰巨的系统工程，它所涉及的范围非常广泛，需要探讨的领域很多。为了全面地总结中华民族的文化遗产，汲取道教文化宝库中有现代价值和意义的思想因子，服务现代社会，有必要深入开展道教思想文化的研究。道教思想文化研究任重道远，需要更多的学者来参与其中，共同耕耘，特别要寄希望于年轻一代学者的勤勉不息，方能取得更大的成就。

## 第五节 中国道教思想史研究的若干展望

二十世纪八十年代以来，随着中国传统文化研究的复苏，中国道

① 卿希泰：《道教文化与现代生活研究》，巴蜀书社2007年版，第162页。

② 张继禹：《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》，《中国道教》2007年第5期。

教学研究日趋活跃,成果渐丰。近年来,一些学者开始从道教史、道教哲学的角度介入道教思想史研究,使道教思想史的学科建设有所进展。但是从总体上看,中国道教思想史研究作为道教学研究的一个领域,在学术界尚未得到应有的重视,其研究成果相对于道教学研究的其他分支而言,仍然比较薄弱。我们在审察前贤的相关研究成果、治学经验和学术贡献中,获益良多,在他们的启发下,认真总结和思索道教思想史研究拓展的途径。今后,中国道教思想史研究应当在此前业绩的基础上,继续探索新的研究对象,发掘新的研究资料,尝试新的研究方法,不断推动道教思想史学科往更深入更广阔的方向发展。

### 一、加强道派思想史与地方道教思想史的研究

道教思想史,要在道派史研究和地方道教史研究基础上,加强道派思想史和地方道教思想史的研究。只有深入道教各个宗派和各地方道教的思想史研究,分析、比较同一道派、各道派之间、不同区域道教思想在不同年代的联系与区别,才能把错综复杂的道教思想演变放在一个个实实在在的载体里面,建构一个比较扎实的基础和相对清晰的脉络,从而有效地拓展道教思想史研究的宽度和深度。

道派史及其思想史的研究,目前主要集中在天师道、全真道、上清派、灵宝派、净明道等历史上比较著名的道派上,一些较少人知晓的道派,如李家道、清水道、楼观道、东华派、神霄派、天心正法派、清微派、大道教、太一道等,学者们鲜有涉猎,在以后的研究中,应更加注意那些小道派的思想史研究。在道派思想史研究方面,史料的缺乏是个瓶颈。过去受德国兰克学派影响,史学界较多阐述政治、经济的大事,研究范围比较狭窄,史料的获取也多使用单一的正史、档案等官方文献。从19世纪末、20世纪初开始,德国兰克学派狭窄、单一的研究方法开始遭到质疑,取而代之的是法国年鉴学派多元的史料视角:田野调查中的各种信仰习俗,考古发现中的各种简

帛，各类历书、类书、蒙书等边缘资料文献，以及文学工艺、天文地理、各种图像资料、口头资料，等等，都被当作史料来源纳入史学研究的视野。今天看来，这两种研究取向都值得我们在进行道派思想史研究，拓展学术资料来源时认真借鉴。一般而言，官方文献和民间文献、纸上材料和地下材料、文字资讯和田野调研应当紧密结合，取长补短。这样不仅会使研究资料更丰富厚实，也有利于萃取典型证据，以便全面真实地看待研究对象。

目前地方道教思想史的研究往往与地方道教史研究结合在一起，西北五省、山东、湖北道教地方史，国家社科基金已经给予专门立项，樊光春、赵芃、刘固盛等课题负责人在梳理这些省份的道教历史发展脉络时，也探讨这些地方的道教思想变迁。我国其他区域的道教史及其思想史，目前主要是地方文史工作者在整理。一方水土养育一方人，不同的区域具有各自的文化特质，或显著或无形地影响着此处的社会生活和民众的精神信仰。因此，地方道教思想的演变必然和这个地方的风土人情有着密切的关系。地方道教思想史研究，需要借鉴心理史学的研究方法，深入地方社会，揭示地方民众的情感世界，把那些因长年累月地渗透在地方文化中而演变成潜在思想的道教因子解读出来。“潜在的思想”，梅尔茨说，是包括“成千上万的人抱有的朦胧的向往……；数不尽的希望，无数次受雄心或需求支配而致力于解决实际问题的努力；科学劳动者为解开自然之谜而耗费时间进行的徒劳尝试；——这一切隐蔽的、被人遗忘的努力实际上构成了一个民族思想的总体，而它只有一小部分浮现于表面，显露在该时代的文学、科学、诗歌、艺术和实际成就之中”<sup>①</sup>。在我国许多省份，如四川、山东、湖北、陕西、江苏、江西等地，道教信仰基础相当好，道教信仰融进百姓日常生活、文艺活动、民俗崇拜中，最终化成看不见

<sup>①</sup> 梅尔茨：《十九世纪欧洲思想史》，周昌忠译，商务印书馆1999年版，第9页。



的推手，潜移默化地影响着人们的思考、言论和行为。因此，对于地方道教思想进行由表象至内核、由微观至宏观之研究十分必要，或许只有这样才能真正透视一个地方民众的精神和灵魂。

需要指出的是，道派思想史和地方道教思想史的研究应当重视思想史和知识史之间的关系。思想史的写作不是凭空想象，而是要以时代的知识背景为基础，即在思想史研究中，要把思想史和它的知识史背景结合起来。道教思想，特别是道派思想史和地方道教思想史中有一些玄妙的成分，比如道教符箓道派思想、民间道教扶乩思想，看似蒙上迷信色彩，但是都和具体的知识背景有关，需要具体辨析、评判。现代学科分类越来越细化的状况，似乎扩大了思想史和知识史之间的界限，实际并非如此，两者之间是相互诠释的关系。我们在从事道派思想史和地方道教思想史研究时，应当努力跨越思想史和知识史之间的沟壑，从而更清晰呈现道教思想在不同道派、不同区域的历史样貌和横向联系。

## 二、继续挖掘道教精英思想，侧重考察道教一般思想流变及其影响

西方的思想史研究目前大体上分为精英思想研究和一般思想研究两类。传统的精英思想研究以思想家、经典文本的解读和理论诠释为主，而一般思想研究侧重解读普通民众的一般的知识、意识、心理和情感。受到福柯及后现代史学——新社会文化史派“思想史”研究的影响，中国的思想史研究也有从精英思想研究向一般思想研究倾斜的趋势。但学术界已有学者指出，“精英思想和民众观念不是对立的，更不会发生民众观念史取代精英思想研究的结果。因为在精英思想中，除了一些超越历史时代的价值和理想外，主要还是对具体时代

民众的一般观念和情感的理论化、抽象化表达”<sup>①</sup>。精英思想带有光环，备受关注是自然之事；而一般思想常被冷落，但其总体总能达到充分的程度，成为一种巨大的推动力。故而，开展思想史研究，精英思想之研究十分必要，一般思想及其影响更不容忽视。

开展道教思想史的研究，我们也可以区分精英思想研究和一般思想研究。无论何种思想观念的形成都需要依靠一些代表人物提出或总结，因此道教思想史离不开对道教重要人物思想的研究和道教经典文本的解读。道教重要人物思想研究主要涉及葛洪、陆修静、陶弘景、成玄英、李荣、王玄览、司马承祯、吴筠、李筌、孟安排、孙思邈、张果、杜光庭、谭峭、陈抟、张无梦、陈景元、蹇昌辰、钟离权、吕洞宾、张伯端、白玉蟾、萧抱珍、刘德仁、王重阳、丘处机、张留孙、张宇初、张三丰、陆西星、伍守阳、王常月、闵一得、陈清觉、张清夜、刘一明、李西月、黄裳、陈撄宁、易心莹，等等。道教重要人物的思想成就往往以其所撰著、编辑的典籍为载体，因此道教重要人物思想之研究离不开其经典文本之思想研究。道教思想方面的经典文本，主要有《太平经》、《周易参同契》、《老子想尔注》、《抱朴子》、《黄庭经》、《真诰》、《黄帝阴符经》、《玄珠录》、《坐忘论》、《玄纲论》、《道教义枢》、《云笈七籤》、《悟真篇》、《道枢》、《净明忠孝全书》、《方壶外史》、《仙佛合宗》、《古书隐楼藏书》、《阴符发密》、《玄门戒白》、《道书十二种》、《道书十七种》，等等。道教重要人物和经典文本的思想研究固然必不可少，但是，对于道教一般思想的表达也不可或缺。葛兆光认为，在精英和经典之外，“还有一种近乎平均值的知识、思想与信仰，作为底色或基石而存在，这种一般的知识、思想与信仰真正地在人们判断、解释、处理面前世界中起着

<sup>①</sup> 王琨：《寻求“精英思想”和“民众观念”的统一》，《南京大学学报》（哲学·人文科学·社会科学）第2期。

作用”<sup>①</sup>。道教思想庞大驳杂，在历史的流变中更是影响到中国普通百姓生活的方方面面。所以，道教思想史研究要注意挖掘那些在以往研究中不被重视的学者以及被忽略的资料中蕴藏的道教一般思想，更应注意这种一般思想在历史的进程中对民众观念的影响。

道教思想在中国人生活中的影响深刻绵长，从繁多而又根深蒂固的道教民间习俗就可以窥见一斑。例如，传统悠久的“三元节”，正月十五上元节，七月十五中元节，十月十五下元节，统称三元节。上元、中元、下元源自道教的“三元说”，主管上、中、下三元的分别为天、地、水三官。上元节即元宵节，相传天官喜乐，因此上元节有燃灯的习俗。中元节俗称“鬼节”，其祭祖习俗流传至今。中元节的祭祀风俗虽曾被认为是封建迷信，逐渐被边缘化，但随着近些年传统节日的回归，中元节甚至被列入国家级非物质文化遗产受到保护。十月十五是道教水官大帝生辰，也是水官到人间解厄消灾之日。是日，民众准备佳肴祭祀祖先和神灵，祈求福禄。再如，腊月二十三为灶王升天日，民间有些地方称为“小年”。相传腊月二十三这天，灶王要到玉皇大帝面前汇报人间一年的事情。因此，民间在这一天供奉灶王，送他上天，希望灶王在玉皇大帝面前多讲好话，也就是“上天言好事，下界保平安”。这些个和道教信仰密切相关的传统节日世代相传，家喻户晓。它们已经深入中国社会的脊髓，甚至超越了其宗教意义本身，在漫长的历史过程中成为中国民族情感表达的载体以及获得民族认同感的方式。这样的道教习庆民俗其实是道教思想在民间自然的流露，百姓日用而不知，它们不如道教精英思想家的经典文本那么显眼，却也传达着某种深入人心的思想观念，并且依靠一种无形的力量在历史上流传下来。这些内容不是传统的精英思想史研究所擅

---

<sup>①</sup> 葛兆光：《思想史的写法：中国思想史导论》，复旦大学出版社，2004年版，第14页。

长解释的，有待于未来的研究者们继续开拓。

“历史学爆炸”时代的到来，为我们道教思想史研究从精英到一般提供了可能。上个世纪60年代末至70年代初，年鉴学派把研究进一步引向心态史和历史人类学。气候、人体、性爱、饮食、起居、举止、死亡、恐惧、民俗、信仰、家庭、婚变、神话、传说、想象等均成为新史学的重要研究领域，并且特定时期、特定社会或群体的某种民间心态和意识的形成变化尤其受到重视，如对儿童、死亡、时间观念的考察，形成“集体意识”、“社会表象”、“心态结构”等概念。法国的心态史研究极大地拓宽了思想史研究的范围，而第四代年鉴学派的新社会文化史研究更是重点研究普通人的知识、意识、心理和情感。道教产生于中国底层社会，东汉黄巾大起义后，有部分道教改革家趋向上层，但道教的信仰基础一直以普通百姓为主。道教以民为本，关注民生，道教思想很能代表普通人的观念，很能反映历代中国社会观念和价值的最基本和最底层的存在。今后我们需要致力于从特定的历史环境、背景中去考察、探索道教思想的发展和演变，在注意社会思潮对道教思想的影响的同时，更不能忽视道教思想对当时社会民众精神面貌的影响，以及在历史变迁中对民族精神和民族性格心理的塑造中起的作用。

### 三、选择重要专题深入探索，发掘道教思想的现代价值

后现代史学认为，历史在某种意义上，是“写”出来的：不同的书写，构成了不同的历史图像，描述了不同的过去，所以，写作的意义并非过去想象的那样渺小。思想史写作的主体性也随之得以彰显。我们做思想史研究，还原历史的本来面貌是必须要做的基础工作，然而不管还原历史的真实是否可能，思想史研究的意义都绝不仅在于此。我们所追求的不是在历史的废墟上自说自话，而是要在此基础上注入一个国家的人文精神，融入一个民族的思想气质。因此思想

史研究，既要客观认识过去，也要观照现实，更要能指导未来。

道教是中华民族固有的本土宗教，道教思想史的书写需要结合中国国情和当今时代语境。我们研究道教思想的历史，不只是解释那些汗牛充栋的道教典籍的书面意义，而是把它当作民族精神的思想血脉来理解，即研究“本国”的问题，有本国的问题意识。这一点日本和中国的思想史研究有相同之处。丸山真男在《日本的思想》里面说，日本学者的“日本问题意识”是寻找日本思想的“坐标轴”，找到它是为了日本当下思想对其传统思想的继承和超越。“一部中国思想史，不过是对儒家经典诠释的历史。诠释并不是一种简单重复的过程，而是一种再创造的过程。经典诠释活动常常反映出人们在新的与旧的之间、活的与死的之间进行选择的制度焦虑与人生焦虑。一部经典诠释的历史，即反映一社会共同体文化思想新陈代谢的历史。”<sup>①</sup>中国思想史绝不仅仅是儒家思想史，但是对儒家经典进行推陈出新的诠释是值得道教思想史研究借鉴的。

我们要结合我国当前实际和时代精神，诠释出道教思想中的积极蕴涵，这就要求我们耙梳出道教思想中的闪光点，努力和社会主义现代化建设接轨。例如，对明代末叶至民国时期道教劝善书的思想变迁进行更深的挖掘，不仅仅是停留在陈述反映那个时代精神风貌的劝善书内容本身，而更应该总结当时之“善”对现今之“善”的启示，以及探索新旧时代“善”之承传、弘扬何以可能，从而为建构当今之道教新伦理服务，乃至助益社会主义精神文明建设。又如，道教养生文化是我国传统养生文化瑰宝之一，其思想积累有不适合当今社会之内容，更有精粹之处可资时人借鉴。道教养生，不仅讲究养护身体，还要求养护心性。道教养生首推保养，主张不损即寿、预防为

---

<sup>①</sup> 姜广坤：《经学研究的回顾与展望》，梁涛主编：《中国思想史前沿：经典诠释方法》，陕西师范大学出版社2008年版，第2—3页。

主；也重疗养，主张道医治疗可以使人回归健康。道教养生提倡自养，既经济又简便；追求怡养，目的是使众生达致和美安乐之境地。我们将道教养生这些优质思想资源梳理出来，那么学术研究经时济世，继往开来的作用就发挥出来了。又如，道教哲学思想中有个重要的组成部分，即关于和谐的思想。道教吸纳易学、道家、医家之养分，并与儒家、佛教律动，逐步丰富、最终形成自身独特之和谐思想体系。其中关于身心和谐、人际和谐、天人和諧之思想，诸如仙道贵生、我命在我、性命双修，道生德蓄、善恶承负、济世利人，天人合一、物我无际、三才相盗等，可以为当前社会缓解精神危机、人文危机、生态危机提供文化支撑。

总之，道教思想史要在某些重要专题上做深入探索，尤其要注意探寻道教思想与当代社会主义精神文明、物质文明、政治文明建设的关系，努力揭示这些重要专题研究的现代性。道教的思想内容博大精深，其外延涉及生活的各个方面，形成了独具特色的道教哲学思想、道教政治思想、道教养生思想、道教文艺思想、道教军事思想、道教法律思想、道教教育思想，等等。这些思想内容都和人类文明紧密联系，是我们中华民族的宝贵精神财富，并且随着时间的推移不断地彰显其魅力，可以为我国民族活跃在世界舞台上提供强大的精神动力和智力支持，今后这方面的研究工作还大有空间。

#### 四、重视交叉学科研究，拓展国际化学术视野

跨学科研究是由法国年鉴学派“总体史”的史学理论所倡导的。“总体史”，是指包括社会、经济、文化乃至心理在内的“全面的历史学”。所谓跨学科研究，就是借助于人类学、社会学、文化学、心理学、经济学、计量学等学科的研究方法，对历史进行多视角的认识和研究。在当前自然科学与社会科学高度结合的时代潮流中，我们必须清醒认识到学科之间，“你”中有“我”，“我”中有“你”，互相

渗透、互相融合的趋势。鲁滨孙曾经说过：“历史能否进步同能否有用，完全看历史能否同他种科学联合，不去仇视他们。……因为无论哪一种科学家，断不能要求独占一个小的科学范围，而且防护愈周到，那种学问愈不能进步。人类各种学问的范围，本来是临时的、无定的、常常变化的；各种学问的界线，是互相错综的。”<sup>①</sup>这也就是说，虽然不同学科各有自己的研究对象，但是往往互相交叉，而且学科本身的研究范围也在不断变化、渗透。因此，任何科学要得到发展，都得依赖别门科学的支持。

道教文化兼蓄各家、包罗万象，作为中国传统文化的一个主要组成部分，不可避免地要与中国传统文化的其他方面发生联系。道教思想发展的历史正是如此，道教在其起源的过程中，吸纳道家思想、神仙信仰思想、巫觋杂术思想、儒墨阴阳思想、古代科技思想，等等；在长期的发展过程中又与文学、艺术、政治、民俗、哲学、伦理、医学、养生等方面相互作用。因此，作为中国思想史研究的一个分支，道教思想史研究要始终放在中国思想史研究的大背景下，注意与中国思想史研究的其他分支相互呼应、取长补短。前人的宝贵治学经验告诉我们：交叉学科的夹缝里存在着取之不尽的学术资源和许多生存发展的智慧。目前道教交叉学科研究取得一定进展：道教与科技、道儒释关系、道教与易学、道教与兵学、道教与美学、道教与文学、道教与医学养生、道教与农学、道教与伦理学，等等领域，都有专门的学者在做相关研究，发表论著。即便如此，道教交叉学科的研究仍大有用武之地，今后我们可以在原先的研究基础上继续迈进，还可以运用人类学、考古学、心理学、图像学、符号学、社会学、民俗学、统计学、经济学等社会科学、自然科学研究的成果和方法，在道教思想史研究中不断开拓新的领域，开创新的研究方法，扩大、深化

---

① 鲁滨孙著、何炳松译：《新史学》，商务印书馆1924年版，第76—77页。

道教思想史研究。当然，道教思想史的学科边界也不是可以无限扩大的，如果过分强调交叉学科研究，也许在拓宽了道教思想史研究领域的同时，也会模糊道教思想史与其他学科之间的界限。这是我们要注意把握的，他山之石，可以攻玉，但其关键目的是为了洞察道教思想之精要，而不是为了交叉研究而交叉研究。

道教思想史研究重视交叉学科研究目的在于开拓学术眼界，发现新的研究生长点。与此相关联的是我们要加强国际学术交流与合作，把握国际学术动向，并加于消化、创新。人们在考虑问题时，思想中总会存在着一些想当然的平台，并在其基础上进行思考。福柯对这个平台进行了颠覆性的研究，将平台自身就看成是一个不可靠的东西，认为它并不是一个可以把其他问题置之其上的安然稳定的基础。思想史研究，应当做的是把一些原来的观念基础，从不言自明的状态中抽离出来。但是置身在某种学术传统中的研究者不可避免地具有一种思维定势，容易觉得传统的演变和发展是自然而不必解释的，所以需要跳出这个传统，从外面的角度来看，就能够见出一些比较新的立场或是新的问题。

道教思想史研究也应如此，学者们要出乎其外，走上国际化的轨道，一方面需要把国内的重要成果翻译成外文，推介出去，让国外同行了解我们长短，以便交流。更重要的一方面是，我们自己要放眼世界，了解国际道教思想史学术新发展。国外的道教学术研究比国内开展得要早，在日本和法国研究历史已过百年，共有五、六代学者从事道教研究；美、英、德等国道教学者的队伍也越来越壮大，有了不少相关研究成果。国外的道教研究者分工明确，各有相对独立的研究领域，十分注重资料的收集和积累，而且他们的研究问题意识强烈，讨论问题精细深入，这些优点是值得我们学习的。然而，这只是我们的总体印象，国外道教学者具体做了哪些工作，我们不甚明了。这主要是因为国外道教重要研究论著，我们较难获取，译作更是少见。



由语言的障碍产生的隔阂，不利于我们的道教思想史研究。因此我们要有计划有系统地翻译出版国外道教教学，主要是有关道教思想史研究的优秀成果，或者是走出国门，以访问学者的身份实地察考国外道教思想史的研究状况。中外学者要进行学术交流，特别是我们应该向他们学习，拓展学术视野，才能有效提高我们的道教思想史研究水准。

道教是中国传统文化的主要支柱之一，我们在正确看待传统文化的同时，也要正确看待道教在中国传统文化中的地位。过去我们对道教文化的价值认识不够，因此道教文化研究，包括道教思想史研究相对滞后，甚至评价不当。现今时代剧变，我们已经隐约看到道教文化中间闪烁之思想光芒，它们是人类文明的光辉成果，是全世界人民的宝贵财富，道教思想史研究正日益引起学术界关注。今后我们应当以理解而负责的态度，披沙沥金，从各种层面，采用多种方法来挖掘道教思想中的合理因素和积极成分，一方面复兴我们国家包括道教思想在内的优秀传统思想资源，为在全球化的风暴中保持民族思想的独特性和吸纳世界先进思想，开创精神文明建设新局面贡献一份心力；同时，也让道教的思想光耀全人类。

## 第二章 当代道教其他方面的革新与进步

当代道教在教义思想建设方面正在并将继续进行积极探索，也取得了阶段性成果。在道教与社会主义社会相适应方面，道教界及有关学者认真发展道教固有教义教理合理因素，适当给予重新诠释，在理论上引导“相适应”进程。此外，在实践方面，道教界在信仰建设、道风建设、制度建设、人才建设、组织建设等方面进行革新，不断进步，以适应新时代之要求。当代道教界耆宿陈莲笙道长在其近著《道风集》中倡议：“20 世纪即将过去，新的千年的脚步已清晰可闻。下一个世纪，正是社会蓬勃发展的时代，也是世界信息化的时代。新的世纪，又是机遇与挑战并存的时代。伴随着时代的步伐，古老的道教也由此进入一个崭新的世纪。新世纪的道教，如何更好地适应时代、适应社会，如何更好地弘扬与发展，这都是我们道门所共同关心的问题。概括地说，新世纪的道教，在自身方面，必须进一步加强道风建设、组织建设、经济自养和人才建设；在政治方面，必须进一步强调爱国爱教、适应社会。这些都是道教弘扬与发展的重要条件，缺一不可。”<sup>①</sup> 陈道长这段话，不仅是新世纪道教前进的航标，也是此前道教革新方向的高度概括。上文我们已经对当代道教在义理方面的发展做了简要介绍，接下来我们拟从道风建设、道场规范、人才培养、方技开发、慈善事业和友好交往等方面做些阐释。

---

<sup>①</sup> 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社 2006 年版，第 22 页。

## 第一节 道风建设：实践的精神导向

在道教各项革新和进步中，道风建设是核心部分，此项工作是当代道教实践的精神导向。所谓道风，就是道教的精神风貌，道德行为的准则与道教徒个人的修养和坚定的道教信仰。道风建设一直是道教徒非常注重的問題，提高道教徒的个人信仰和修养是关系到道教能否健康发展的关键。自东汉中后期张道陵创教伊始，道风建设就是道门要务之一。这可从历代道教典籍中包含众多清规戒律之内容窥见一斑。关于道教戒律，武汉市大道观住持任宗权道长近来撰成一部四十八万字《道教戒律学》（上下册），详述道教戒律之产生、充实、发展、革新之演变历程及主要内容，蔚为大观。一般来说，“道教主要戒律有想尔九戒、五戒、十戒、碧玉真宫大戒规、孚佑帝君十戒、智慧上品大戒、智慧闭塞六情上品戒、智慧度生上品大戒、三洞众戒文、三坛大戒及崇百药、说百病等等”<sup>①</sup>。由此可见，历史上道门中人是十分注意自身形象的。到了当代，道风建设依然是道教事业发展的重中之重。1986年9月8日，时任中国道教协会会长黎遇航道长在中国道教协会第四届代表会议上就倡导，“树立起‘雅量含和’的道风，使宫观成为清静庄严的胜境”<sup>②</sup>。

当前，上至中国道教协会，下至地方道教协会，乃至宫观组织，都十分关注道风建设。近年来，中国道教协会十分重视传戒、授箓工作。全真派传戒和正一派授箓是道教徒增进修持、提高道德素质、端正道风的宗教仪典，是提高道教徒宗教素养的一项重要措施，也是培

<sup>①</sup> 任宗权：《道教戒律学》上册序四，宗教文化出版社2008年版，第9页。

<sup>②</sup> 黎遇航：《团结广大道教徒积极参加两个文明建设——中国道教协会第三届理事会工作报告》，《中国道教》1987年第1期。

养道教人才，满足道众信仰需求的重要途径。目前中国道教协会已经研究制定了《关于对外正一派道士授箓试行办法》，修订了《关于正一派道士授箓的规定》和《关于全真派道士传戒的规定》，加强和完善了教制建设。<sup>①</sup>

1989年9月16日中国道教协会四届五次常务理事会修改通过，2005年6月24日中国道教协会第七次全国代表大会修订的《关于全真派道士传戒的规定》指出：为加强道教自身建设，继承道教全真派传戒仪轨，严持教义和规戒，具足正信，纯正当风，依据《宗教事务条例》和中国道教协会《章程》，制定本规定。承办传戒的宫观，组织健全，管理严谨，道风纯正；有德高望重的方丈任传戒律师。戒坛八大师应具备爱国爱教，遵纪守法；已经领受三坛大戒；持戒精严，熟悉道教传戒仪轨；通达典籍，能开导后学；出家入道十年、受戒三年以上等条件。全真派道士受戒具备的条件之一是爱国爱教，遵纪守法，威仪整洁，身心健康。传戒以《初真戒》三皈、五戒、十戒、女真九戒为基础。参照《中极戒》，《天仙戒》为备存戒条。戒子放弃道教信仰或严重违规犯戒者，经省级道教协会核准，由当地道教协会收缴净戒牒，并报中国道教协会备案。违反上述等规定，未经批准擅自举行传戒活动、印发戒牒的道教组织和宫观，其传戒活动及所发戒牒均无效，并追究道教组织和宫观主要负责人的责任。

2001年12月28日中国道教协会六届二次理事会修改通过，2005年6月24日中国道教协会第七次全国代表大会修订的《关于正一派道士授箓的规定》指出：为继承道教正一派授箓传统，健全正一派教制仪规，端正道风，提高道士素质，加强管理，促进道教活动

<sup>①</sup> 张继禹：《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》，《中国道教》2005年第4期。

正常开展,根据《宗教事务条例》和中国道教协会《章程》,制定本规定。正一派道士住持宫观、主持斋醮仪典,须经过授箓,领受法职,持奉经戒,明证道位。承办授箓的宫观,须管理组织健全,道纪严明。箓坛监度、传度、保举三大师应具备的条件:爱国爱教,遵纪守法;本人受过箓并具有相应的经箓品秩;持戒精严,熟悉授箓仪轨;通达典籍,能开导后学;入道二十年以上等条件。正一派道士受箓须具备爱国爱教,遵纪守法,信仰纯正,品行端正,身心健康,威仪整洁,持守规戒等条件。经箓品秩为:初授《太上三五都功经箓》,通《早晚功课经》,诵《老子道德经》、《度人经》;升授《太上正一盟威经箓》,通正一诸经;加授《上清三洞五雷经箓》,通上清经;加升《上清三洞经箓》,通三洞经;晋升《上清大洞经箓》,通览藏经。箓生的法职道位依《天坛玉格》给凭。箓生放弃道教信仰或违规犯戒,经省级道教协会核准,由当地道教协会收缴箓牒,并报中国道教协会备案。违反上述等规定,未经批准擅自举行授箓活动、印发箓牒的道教组织和宫观,其授箓活动及所发箓牒均无效,并追究道教组织和宫观主要负责人的责任。

2001年12月28日中国道教协会六届二次理事会修改通过,2005年6月24日中国道教协会第七次全国代表大会修订的《关于对国外正一派道士授箓的试行办法》指出:根据《宗教事务条例》、有关法律法规及中国道教协会《关于正一派道士授箓规定》,为满足国外正一派道士宗教信仰的需求,继承传统、完善教制、提高道士素养,特制定本试行办法。国外正一派道士申请受箓,应具备热爱道教,信仰纯正,品行端正,持守规戒等条件。经箓品秩分别为:初授《太上三五都功经箓》,通《早晚功课经》,诵《道德经》、《度人经》;升授《太上正一盟威经箓》,通正一诸经;加授《上清三洞五雷经箓》,通上清经;加升《上清三洞经箓》,通三洞经。受箓道士的法职道位依《天坛玉格》给凭。受箓道士严重违犯规戒,由举办

授箓的宫观表奏除名，向中国道教协会备案。违反本试行业办法，未经批准，擅自对国外道士举行授箓活动、印发箓牒的宫观，其授箓活动及所发箓牒均无效，并追究宫观主要负责人责任。

《关于全真派道士传戒的规定》、《关于正一派道士授箓的规定》和《关于对国外正一派道士授箓试行业办法》是当代中国道教界的三项基本规章制度，其中有关传戒宫观、戒坛八大师、全真教受戒道士以及授箓宫观、箓坛监度、传度、保举三大师、正一派受箓道士的规定，对端肃道风、纯正信仰具有重要作用。中国道教协会是全国道教徒联合的爱国宗教团体和教务组织。《中国道教协会章程》规定：“加强对地方道教团体、宫观和道教院校的教务指导，协调关系，促进团结，支持地方道教团体办好教务。督导道教团体、宫观搞好管理和自身建设，严肃戒律，纯正道风，学修并进，提高道教徒整体素质。”这是中国道教协会任务之一，在中国道教协会指导下，我国省、市、县乃至宫观都把道风建设摆在重要位置。

湖南省道教协会注重提高道士整体素质，树立良好道风。2003年7月6日至7日，湖南省道教协会在长沙召开第四届代表大会，黄至安道长作《湖南省道教协会第三届理事会工作报告》，报告就湖南省此后的道教工作提出意见，认为进一步提高道众整体素质，树立良好道风，是推动全省道教事业与时俱进、健康发展的重要途径。为此，湖南省道协在今后几年，拟继续每年举办1~2期培训班，争取在几年时间内，对全省基层道协负责人和宫观管理执事普遍进行一次培训，使这些骨干在政策、管理水平和道教教理教义、斋醮科仪、戒律、养生等知识方面都有明显的提高和增长。湖南省道协还积极创造条件筹办省道教学院。各地道协继续选送骨干教徒去道学院深造；有条件的地方道协，举办短训班或专题讲座，对道众进行系统的道教基础知识教育。宫观更是培养教育道众，提高道众整体素质的基地。各宫观加强对所有常住，特别是新出家人员的道风道貌培养和道教理义

规戒等基础知识的教育,要求广大道众潜心习读经书,领悟教旨教理,严守教规戒律,坚持学修结合,还对广大道众进行道教历史以及历代高道仙真言行风范的教育。湖南省道协拟召开一次总结表彰会,表彰一批各地宫观中学修卓有成效的先进典型。总之,各宫观都应该通过经常的学习教育和严肃的宗教生活,努力营造一种讲信仰、讲理念、讲道德、讲奉献和勤学苦修的良好氛围。<sup>①</sup>

2008年1月25日,成都市道教协会召开第六届三次理事会,会议总结了成都市道教协会2007年的工作,对2008年的重点工作进行了安排。此次会议工作报告将“加强道风建设,努力培养道教人才”作为2008年工作要点之一。会议指出:在宫观管理中,道风建设是核心,人事管理是保障,财产管理是关键。抓住以上三个环节,才能使道教宫观道风纯正、清静和合,成为弘道立德的基地。道风建设将从以下方面着手进行:一是督促各宫观以戒律为准绳,严格按照道教戒律规范道众行为,庄严道场,使道众具足威仪。二是强化修行意识。有了修行,才能坚定信仰,培养威仪,养成超凡脱俗的气质,聚拢人心,道教也才会由此兴旺。比如,早晚课的坚持必将增强宫观道众的凝聚力,促使道心进步,杜绝散漫的现象。三是加大培养道教人才的力度。作为道教人才的培养基地,青城山道教学院已开始发挥它应有的作用,但还要进一步完善相关制度和课程设置,使之更具实效性、合理性,进一步丰富办学形式,以扩大受益人群。

青岛市道教协会有关加强道教信仰建设和道风道貌建设的做法,也十分有借鉴价值。2007年12月7日,青岛市道教第四次代表会议在崂山康成书院召开,本次会议审议通过了《加强自身建设 弘扬道教文化 共同构建社会主义和谐社会——青岛市道教协会第三届理事

---

<sup>①</sup> 黄至安:《湖南省道教协会第三届理事会工作报告》, <http://www.hunandj.com/zsjg/25/20049190036.htm>。

会工作报告》。会议指出：信仰建设是道教建设的核心和基础。加强信仰建设，就是要树立正信，严持道训，要求道众通过对教理教义的学习，净化其心灵，澡雪其精神，完善其修养，才能够体现出仙风道骨的风采。信众有了虔诚的信仰，才能献身于道教事业。在加强信仰建设中，青岛市道教协会重点开展了学习与培训，组织道众集体学习交流，鼓励道众自学，并举办各种形式的培训班，请著名高道和研究道教的大学教授、学者讲课，内容涉及信仰教育、爱国爱教教育、戒规戒律、道教知识、法律知识、崂山道教史料等内容，使道众受到了深刻教育。青岛市道教协会还沿袭道教传统，更好地坚持早晚课制度和正常的法事活动，以宗教生活来培养道众的虔诚信仰，教育道众通过虔心奉诵经典，悟出其中道理，脚踏实地的去奉行。目前，道众都把按时上殿诵经视为必行的功课，无特殊情况都能自觉、主动、积极的上殿诵经。五年来，青岛市道教协会坚持不懈地抓信仰建设，学习道教知识和文化知识，收到了明显的成效，营造了浓厚的宗教氛围。道风道貌是道士内在素质的外在表现，是道教形象、宫观形象的具体体现。抓好道风道貌建设，对于抓好道教的总体建设十分重要。近年来，青岛市道协将道风道貌建设列入重要工作议程，从以下几个方面开展道风道貌的建设和整改。一是认识到道风道貌的重要性，把道风道貌建设提到应有的高度。青岛市道协加强对道风道貌重要性的宣传教育，在道众会上谈要求、讲危害，发现问题及时提醒。二是维护戒规戒律的严肃性。道士必须以道为事，对于违犯戒律，经批评教育仍不改正者，给予严肃处理决不姑息迁就。青岛市道协坚持常抓不懈，把道风道貌建设当作宫观发展的大事，抓好抓牢，加强预防，使崂山道教的道风道貌建设走在了全国道教界的前列，受到了各级领导与中



国道协的好评与肯定。<sup>①</sup>

苏州市玄妙观近年来狠抓道士队伍的思想教育，道风建设取得了不少的成绩。玄妙观管委会道风建设抓得比较紧，并且抓出了成效。他们始终坚持道士上早功课、早锻炼、背《道德经》，道容道貌常抓不懈，道风道貌从根本上得到了改变，在信教群众中树立了良好的形象，在全市宫观中树立了榜样。<sup>②</sup>

总之，改革开放三十年来，大陆道教界已经发生了非常令人欣喜的变化，道教事业蓬勃发展。但是，由于历史和现实多方面的原因，许多道观、道士文化水准相对较低，道风教育亦有必要加强。2005年6月22日，中国道教协会副会长张继禹道长受中国道教协会第六届理事会委托，向第七次全国代表会议所作的工作报告指出，“经过广大道教界人士共同努力，道教事业总的形势是好的。但必须清醒地认识到，道教还面临严峻的挑战。在对外开放、市场经济冲击下，拜金主义、享乐主义、极端个人主义在腐蚀我们的肌体，影响我们的道风。道教界少数人追名逐利，信仰淡化、戒律松弛。在组织建设方面，一些宫观疏于管理，财务制度、人事制度不健全，个别道士纪律涣散、违法乱纪，这些都极大地损害了道教的形象和声誉。如果任其蔓延，势必严重损害我们道教事业的发展”<sup>③</sup>。根据当前的形势和道教的实际情况，着眼道教事业的发展与未来，张副会长强调今后道教界工作重点之一是要加强信仰建设和道风建设，“信仰建设就是要树立正信，严持道训。广大道教徒要通过对教理、教义的学习，尊道贵德，严谨修持、淡泊名利、纯洁心性。道教组织和宫观负责人应以身

① 《加强自身建设 弘扬道教文化 共同构建社会主义和谐社会——青岛市道教协会第三届理事会工作报告》，[http://www.lstqg.com/news\\_view.asp?id=147](http://www.lstqg.com/news_view.asp?id=147)。

② 苏龙：《道教宫观管理的实践与探索》，<http://www.zjbga.com/gzbg/dybg/35128.html>。

③ 张继禹：《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》，《中国道教》2005年第4期。

作则，如法如仪，率先垂范，抓好道风建设，创建文明道观，自觉遵纪守法，严持戒律，弘道利人”<sup>①</sup>。

## 第二节 人才培养：实践的主体力量

道教教职人员是道教这一社会实体中最为活跃并起关键性作用的因素，也是党和政府联系广大道教信众的桥梁和纽带。道教教职人员的状况如何，决定着道教组织的整体风貌。所以，大力培育当代道教人才，增强道教人才素质，是道教工作的重要任务，也是新时代、新形势的必然要求。道教界的领导对此，有清醒的认识，现任中国道教协会常务副会长张继禹道长在一篇文章中明确指出，“道教文化的发扬光大和道教事业的健康发展，有赖于道教徒风范、素养的提高和道教人才的辈出。葛仙翁在《道德真经序》中说：‘大道何为哉！弘之由人。’即所谓‘大道之行，传宗在人’。人能弘道，道亦载人，人和道是一个良性互动的关系。只有涌现出一批又一批的学修兼备的弘道人才，道教文化才能得以传扬，道教事业才能健康发展”<sup>②</sup>。事实上，历任中国道教协会理事会及协会领导都把道教人才培养作为当务之急，采取各种措施，予以推进。有关道教人才培养问题，上文《中国道教协会及其代表人物弘扬与发展道教思想的措施及其成果》中已经略有涉及。下文专门就道教院校——中国道教学院对道教人才建设的作用，做一番探讨。

中国道教学院成立于1990年5月，有一个逐步形成和发展的过

① 张继禹：《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》，《中国道教》2005年第4期。

② 张继禹：《传扬文化，融入生活——中国道教的未来走向》，<http://www.taoist.org.cn/budao/zjy4.htm>。

程。1961年,中国道教协会拟定《培养道教知识分子计划大纲》。1962年9月正式举办了第一期“道教徒进修班”。后因“文化大革命”而中止。1982年中国道教协会举办了第一期道教知识专修班(相当于中专水平)。至1990年,共举办“道教知识专修班”五期(其中一期为坤道班)，“道教知识进修班”(相当于大专水平)一期,共培养乾坤道士206人。在道教知识专修班和进修班的办学探索基础上,中国道教学院于1990年成立,先后举办了四届专修班(其中一届为坤道班),二届进修班。此外,还举办了一期半年制高功班和两期短期道教宫观(地方道协)负责人读书班。2002年12月,为台湾道友举办了一期短期学习班。2003年,中国道教学院正式设立宫观管理专业大专班和道教研究生班。大专班学制二年,研究生班在大专班的基础上再学三年。道教学院的学员来自全国各地道协和宫观。

中国道教学院是一座全国性的道教院校,由中国道教协会主办,在中国道教协会直接领导下,实行院长负责制。自其成立之日,就制订了《章程》和有关班级的培养方案。《中国道教学院章程》<sup>①</sup>规定学院的办学宗旨是“在政府的领导下,坚持爱国爱教原则,根据国家宪法、法律和政策及道教教理教义进行教学”;学院的办学目的和任务是“培养热爱祖国,拥护中国共产党的领导,坚持走社会主义道路,维护祖国统一和民族团结,有较高道教学识和品德修养、联系信教群众、有志为道教事业服务的中、高级青年道教人才,并负责各地道教组织骨干力量的轮训和进修,继承和发扬道教优良传统,弘扬道教优秀文化”。中国道教学院设宫观管理专业、斋醮科仪专业、道教经义专业,还开展研究生教育和留学生教育,学制分别为2-4

---

<sup>①</sup> 按,《中国道教学院章程》于1990年制定,2002年修订。

年。<sup>①</sup>

中国道教学院随着道教事业的发展不断进行完善，逐步制度化、规范化、合理化。1992年3月，在中国道协第五届代表会议上，各位代表一致认识到努力做好道教学院工作，培养合格的道教人才，是道教事业发展的关键。经过多次讨论，代表们和理事们达成了改进道教教育工作的几条意见：第一，改进招生办法。拟改变过去由宫观推荐入学为严格招生，要求认真考核学员之品德、宗教信仰、文化素质，不能来者不拒，以致徒费人力物力。第二，知识学习要与道教修持紧密结合为一体。道教一切义理皆落实于修持，因而道教学院的一切教学工作都不能与道教修持相脱节。第三，在教内物色和启动在学、修方面有专长的高道来担任教学工作。动员道教知识、修持功法以及文化方面有较高水平的高道出山，担负起教育工作重任。第四，区别培养对象与教学目的，学制长短要适当。道教学院的班次要分专门培训与全面培育通才两种，培养不同层次的道教人才。第五，建立高、中、初三个层次但又相互衔接、配合的道教学校体系。各级地方道协组织与著名丛林宫观，因地制宜，因时制宜开办中级或初级学校。各级地方道教学校选拔优秀毕业生，输送入中国道协所主办的中国道教学院深造。中国道教学院培养从事教务、教育、研究等方面的较高层次的人才，并担负向地方道教学校提供教材及输送师资的责任。三级体系，教学内容各有侧重，相互配合，发挥立体作用。第六，确定以教育工作为各级地方道协工作的重心，投入较多的人力、物力。上述打破道教传统教学规制，建立现代正规道教学院新体制及整体教育网络的创举，正是一贯被人们目为保守的道教适应新时代的一种革新表现。<sup>②</sup> 1999年11月13日至15日，中国道教协会召开六

① 中国道教学院：《弦歌复作 薪火相传——中国道教学院建院15周年回顾》，《中国道教》2005年第5期。

② 李养正：《当代道教》，东方出版社2000年版，第97—99页。

届二次常务理事会，专题研究培养道教人才问题，会议形成了《中国道教协会常务理事会座谈道教教育工作会议纪要》（以下简称《纪要》），对中国道教学院办学指导思想、课程设置、教育形式做出新探讨。王书献随后撰文谈论学习体会，他认为：二十一世纪的道教教育要在吸取原有的办学经验基础上，全面推进“素质教育”。“学修并进”培养学员良好的道教修持并使之具有较高的道德修养，是宗教院校全面推进素质教育的题中之义。面对时代的召唤，为了适应其新的教育目标和教育指导思想，课程设置应当科学化、现代化，教学内容应该丰富多样，合于时代；教育形式要注重灵活多样。为了培养通专结合的道教人才，要打破过去单一的必修课的课堂讲授的教学形式，采取灵活多样的教育实现方式，给受教育者更大的自主性。<sup>①</sup>

由于不断探索进步，中国道教学院在办学模式和人才培养等方面取得长足发展，2005年9月10日，中国道教学院在北京隆重举行学院成立15周年纪念活动。全国政协副主席、中共中央统战部部长刘延东在贺电中指出：“中国道教学院作为我国培养中高级道教人才的主要基地，十五年来在中国道教协会的领导下，坚持正确的办学方向，培养了一大批爱国爱教、具有较高道教知识和修养并有志于道教事业的青年人才，为弘扬道教优秀文化和中国道教事业的健康发展作出了突出贡献。”<sup>②</sup>

中国道教学院以外，许多地方性的道教学校，诸如上海市道教协会道学班、成都市道教协会道教徒学习班、成都道教协会道教知识进修班、青城山道教学校、茅山道教协会道教知识培训班、南阳地区道教协会道教徒学习班、陕西省道教协会宫观住持培训班、陕西省道教

---

① 王书献：《培养跨世纪道教人才，是促进道教与社会主义社会相适应的基础工程——兼谈学习〈中国道教协会常务理事会座谈道教教育工作会议纪要〉之体会》，《中国道教》2000年第5期。

② 刘延东：《纪念中国道教学院成立十五周年贺电》，《中国道教》2005年第5期。

协会道教知识专修班、陕西汉中天台道观学习班、云南腾冲县道教知识培训班，等等，也陆续开办。经过这些全国性以及地方性的道教学习班的培养，许多中青年道长迅速成长起来，他们对道教教义、道教历史、道教经籍等有系统的了解，文化水平、写作能力等也得到了提高，其中涌现出一些出色的道长，如张继禹、丁常云等，他们投身道教思想建设，领悟道教经典奥义，运用当代语言进行表述，为道教思想的发展奉献了大量的心力。

当代道教界在人才培养方面，特别是道教院校办学方面，积累了许多宝贵经验，造就了大批人才，但是培养适应时代需要的道教人才，仍然是当前加强道教界自身建设的一个重要而紧迫的任务，关系到道教界的未来。“特别是在今天我国宗教界面临新老交替的情况下，一定要在人员的组织、年龄、专长和代表性等方面注意改善宗教教职人员队伍的结构。……要使整个宗教教职人员队伍形成领导班子成员老、中、青相结合，有广泛代表性成员相结合和各种专门人才相结合的结构，以适应新时代、新形势下多层次的要求。”<sup>①</sup>在新的时代背景下，道教教职人员队伍建设任重道远。

### 第三节 道场规范：实践的空间布局

道场原指佛成道之所。梵文 Bodhimanda 的意译，音译为菩提曼拏罗。如《大唐西域记》卷八称释迦牟尼成道之处为道场。后借指供佛祭祀或修行学道的处所。如中国佛教四大名山，分别为文殊菩萨、普贤菩萨、地藏菩萨、观音菩萨的道场。道场也泛指佛教、道教

---

<sup>①</sup> 贺克敏：《加强现代宗教人才的素质建设是时代的要求》，《中国宗教》2004年第4期。

中规模较大的诵经礼拜仪式，如水陆道场、慈悲道场、天师道场等。本文所用之道场指道教诵经、礼拜、修道的场所。如《魏书·释老志》记载：“（始光间）崇奉天师，显扬新法，宣布天下，道业大行……遂起天师道场于京城之东南，重坛五层，遵其新经之制。给道士百二十人衣食，齐肃祈请，六时礼拜，月设厨会数千人。”<sup>①</sup> 道场是道教徒及道教信众活动的基本场所，一个道场管理得当，规制严明，道风肃穆，修持精进，自然就会兴盛，从而有益道教发展和社会进步。反之，道场管理不好，规制荒废，道风散漫，修持松懈，势必影响发展，给道教事业造成损失，也影响社会整体的安定与发展。道场管理，最重要的是制度建设。

黎遇航道长在1986年9月8日召开的中国道教协会第四届代表会议上，就道场管理问题，作了专门的讨论，他指出，“现在全国重点宫观的管理体制和交接工作已基本解决，各地也陆续开放了一批宫观，如何管理好这些宫观，已成为道教界面临的新任务。依据各地的经验，要管理好宫观，首先要健全管理机构，并相应地建立一套民主管理制度。其中重要的是，通过协商，选好管理机构的执事。他们应当是拥护社会主义，接受党和政府的领导，爱国爱教，有一定道教学识和管理才能的人；特别是要选拔中青年道友，让他们在工作中增长才干。这是逐步实现道教界新老交替的重要措施，对此要有充分的认识。其次是制订管理规则，实行常住道众定员定居，参照十方丛林不准个人收徒的传统制度，收留出家人员必须由宫观管理组织审定。抵制不正常的宗教活动。第三要建立健全财务制度。要在发扬民主，充分协商的基础上，推选作风正派，办事公道的人员管理财务。民主管理机构要认真实行财务监督。实行经济民主，收支公开。在财务开支上要合理分配，除妥善安排生活及日常开支外，还应力争安排并积累

---

<sup>①</sup> 《魏书》第8册，中华书局1974年版，第3052—3053页。

维修宫观和教务活动的经费，努力做到“自养”。第四要注意搞好团结，一是人民之间的团结，二是各道派之间的团结，三是新老之间的团结”<sup>①</sup>。

黎遇航会长谈话的主旨实际上围绕道场制度建设展开。制度问题是反映一个社会、一个团体多方面情况的重要标志。向来，宗教都有自己的制度，道教也不例外。在道教中，所谓“制度”的范围很广，包括组织制度、科仪制度、宫观管理制度等等。从早期开始，道教就已有制度萌芽；后来，各个时期的道派都形成一些制度。例如“老君五戒”、“天仙大戒”，都有制度的意味。历史上道教的制度建设与道教的组织发展情况密切相关。换一句话说，道教的制度是一定历史时期的产物，反映了道教在一定历史时期的思想主张、活动需求等等。如果我们追溯明代张宇初《道门十规》的由来，就可以发现这种特质。

李养正先生在《道教概说》一书中指出，一支道派，实际上是以宗教为纽带的一个大家族，有共同尊崇的祖师，有共同遵循的代代相嗣的系谱，有共同的戒规，有共同信奉的经典和信行的道术，有共同的祖庭，在本道派内丛林财产共有。这说明道教需要管理制度。在传统上，正一道以师承关系进行管理的模式在教众大增、“道化莫敷”的明代初期似乎已不合时宜，甚至显得有些捉襟见肘、力不从心。改进管理体制，成为迫切需要。由于特殊身份，张宇初鉴于时代背景，结合其管理实践，对道教的思想改造、作风整肃、组织管理、经济管理等问题进行了深入思考，《道门十规》正是这种背景下的产物。

鉴于明初道教界存在的种种不规范现象，张宇初格外重视道士学

---

<sup>①</sup> 黎遇航：《团结广大道教徒积极参加两个文明建设——中国道教协会第三届理事会工作报告》，《中国道教》1987年第1期。



道、修行活动的整顿和管理，也这体现在《道门十规》的规约里。道戒是道教约束自己的教徒，包括一般道士和信众的言行，对他们的思想、信仰、生活和人际交往做了准则性规定，包括戒、律、规三种。它是对道徒应做什么、可做什么、不可做什么的规定以及对于违反规定的惩罚，既是道教管理的手段，又鲜明地体现着制定者的管理思想。张宇初的《道门十规》是道教史上经典性的道戒规范，它对道徒修行的规定既细致而又很有现实针对性。张宇初格外重视住持选拔制、道教宫观管理，完善了财产管理制度、惩戒机制等。

关于住持的选用，他提出，住持或由宫观选举或由他处引进都可以，但必须符合“高年耆德，刚方正直之士，言行端庄，问学明博，足为丛林之师表、福地之归依者”<sup>①</sup>的条件。作为一位住持，工作中应“先严戒行规矩为要，警以罪福因果之报”<sup>②</sup>，树立良好的形象，然后分工治理。除住持外，宫内还立了三都、五主、十八头等管理人员，各尽其责，分管田粮、财政、外交等。这种以住持为核心的集体领导制度在理论上的确是有效能的，体现着张宇初对“道化莫敷”问题的重视。

针对一些道士贪污、腐败、渎职从而造成道产大量流失、荒废的现象，张宇初在抓紧道教经济建设的同时加强了对道教财产的管理，并提出其反腐败方略。首先，他向道徒申明了道产的性质和职能，告诉他们“金谷田粮多累朝给赐田土，或前代师德所置”<sup>③</sup>，是“专为瞻众香灯之用”<sup>④</sup>，属于公产，不得私自挪用、占有、出售，以免使得神明无所栖息，道众无法安逸。其次，他完善了相关部门的经济管

---

① 《道藏》，文物出版社、天津古籍出版社、上海书店 1988 年版，第 32 册第 150 页。按，《道藏》版本信息，下同，从略。

② 《道藏》第 32 册第 150 页。

③ 《道藏》第 32 册第 151 页。

④ 《道藏》第 32 册第 151 页。

理职能，增强财政的透明度，规定常住、库堂、设职、出纳各寮院的详细职责，各项花销“必以瞻众为先，悠久为志，务要公同出纳，明白登载”<sup>①</sup>。再次，他申明了严格的监督管理制度和严厉的惩戒制度，对于“昧公营私、亏瞒入己、苟求衣食、欺诳神明、租课湮没、修造不举、祭祀荒违”，“有乖教法，不惧天理之诛”<sup>②</sup>的人则由方丈、尊长会众查理议罚，计其轻重，“轻则罚倍其数，入库公用”<sup>③</sup>，重则逐出道门，务必“惩一戒百”<sup>④</sup>。

张宇初的《道门十规》虽然是针对明代正一派存在状况提出的，但对后来的道教管理制度的建设却有启迪意义。清代以来直到中华人民共和国成立之后的一段时间，道教在逐步衰落的状态下，管理制度没有什么新气象。1978年，中国实施改革开放政策，思想意识方面发生了重大转折，道教在获得恢复和新的发展机遇时，制度建设也摆上日程，尤其是从1980年以后，历届中国道教协会的全国代表大会，都触及制度建设问题，并且形成了许多规章，例如制定并陆续修订完善了《关于道教宫观管理办法》、《关于道教散居正一派道士管理试办法》、《道教宫观方丈住持任职退职办法》、《道教教职人员认定办法》等，这些规章对于规范宫观生活管理、协调组织等道教活动都具有积极意义。

有关道教制度建设问题，不仅体现在中国道教协会制定的诸多规章中，也反映在道教界领袖人物的论述里。例如中国道教协会前副会长陈莲笙先生的《道风集》便有多篇文章论述道教制度建设。该书初版于1996年，于2006年出增订版时汇入36篇新的文章或讲话稿。与制度建设有关的主要有《道教宫观管理讲座》，该部分分为八讲，

① 《道藏》第32册第151页。

② 《道藏》第32册第152页。

③ 《道藏》第32册第152页。

④ 《道藏》第32册第152页。

分别是重视管理，分清脉络，选拔人才，健全制度，发扬民主，集中统一，奖惩监督，道法自然。这八讲前后连贯，形成了有机的理论整体。具体而言，《选拔人才》，就是要让每个道士在道观管理中充分发挥自己的才能。《发扬民主》，就是要让每个道士对宫观里的事务享有发表意见的权力，有选举和被选举的权利，有畅所欲言的地方。《分清脉络》和《健全制度》，就是让每个在宫观里的道士和职工知道自己每天应该做些什么和怎样做。《奖励和惩罚》就是对每个道士和职工在自己岗位上做得好的要给予表扬和奖励，对做得不好的要给予批评和惩罚。所有这些都是为了一个目标，就是把被管理的人的积极性调动起来。对管理者的要求则体现在《重视管理》、《集中统一》和《道法自然》中。在《重视管理》中，陈道长首先纠正了以往曾经出现的对“无为”的错误看法。在他看来，“无为”不是因循守旧，什么都不干，而是与“无不为”联系在一起。就是说道观不仅要管理，而且要管好；管理时则要遵循“奉道行事”的原则，即一切遵照“道”的法则办事。《集中统一》主要讲，有民主就要有集中，有统一。但这里的集中统一不同于以往的方丈、住持制度，而是在民主基础上的集中，即道教的组织化。《道法自然》是这八讲的总结和升华，在这里，陈道长明确提出了宫观管理中的三点要求：一是要使被管理的人心情舒畅，积极性调动得起来；二是要使被管理的财产和物品各得其所，充分发挥每件财和物的作用；三是要使我们宫观的管理事务，明白公正，不偏不倚，任何事情都能放得上台面，任何决定都有利于宫观的生存和发展。陈莲笙道长的《道教宫观管理讲座》是他长期管理道教宫观的经验总结，也反映了改革开放以来道教在民主制度建设方面的一些实践和理论。

制度建设，必须有法可依。2004年11月30日，国务院总理温家宝签署国务院第426号令，发布了《宗教事务条例》，这对于道教的制度建设具有重要的推动作用。关于这一点，现任中国道教协会会长

长任法融在《条例》实施两周年的一次座谈会时作了很好的概括。任法融道长指出,通过贯彻《条例》,道教界人士和信教群众的法律意识有了很大提高。《条例》颁布实施后,中国道教协会就组织协会全体教职员工进行了认真学习和深入领会,并要求各地道教协会、宫观认真学习《条例》,深刻理解《条例》的各项规定,以此作为办好道教事业的法律依据。各省、市地方道教协会及宫观组织都专门召开了学习贯彻《条例》的工作会议,对贯彻落实《条例》进行了全面动员和部署,各地分期分批对协会领导和各级道众进行学习《条例》的培训,道教界依法办理教务的能力得到进一步提高。在此基础上,各地方道教组织还向道众和信教群众发放《条例》单行本及宣传材料,广泛宣传《条例》,使广大道众和信教群众对《条例》有了初步了解和认识。通过广泛深入地宣传教育,广大道教徒及信教群众充分认识到贯彻实施《条例》,是维护宗教团结和社会稳定的要求,也是落实依法行政的具体体现,是国家宗教工作法制化的需要,也是宗教事业发展的需要。道教界的学习和认识,为《条例》的全面贯彻实施打下了良好的基础,也为在新时期构建和谐 society 起了积极作用。

任法融道长还谈到,《条例》实施以来,道教界自身建设和自我管理也取得了很大进步。通过深入学习和贯彻《条例》,道教界自觉地提出了加强信仰建设和道风建设,道教界的教制建设得到进一步加强,道教的整体形象得到进一步提高。在2005年召开的中国道教协会第七次代表大会上,以《条例》精神为依据,讨论、修订并通过的《中国道教协会章程》、《关于正一派道士授箓规定》、《关于全真派道士传戒的规定》等一系列教制规章,也因为《条例》的日益深入人心,而得到愈发深入的贯彻执行。一些地方道教协会及宫观组织在认真学习条例的基础上,还制订了地方性的道教管理办法,使道教徒的管理更加具体,更有针对性。

另外,任法融道长言及,在深入学习《条例》的过程中,道教

界自觉运用《条例》维护自身合法权益。通过对《条例》的学习和贯彻，全国各地道教组织维权意识不断加强，道教徒维护自身合法权益的意识也不断提高，并在两年间取得了一系列可喜的进展。比如，有些地方宫观，由于种种原因，长期没有得到登记开放。《条例》实施后，他们就依据《条例》内容，有的直接或通过中国道教协会向政府管理部门申请登记，使信徒正常的宗教信仰得到保障。《条例》实施后，使得在新时期下的新问题有了相应的解决办法，道教徒终于可以以行政法规为依据，维护自身应有的权益。如广西桂林白云观、山西临县真武庙、内蒙古乌审旗真武庙等相继得到开放；浙江台州临海市城隍庙，落实为道教活动场所后，权益问题也曾存在纷争，但最近中国道教协会以《条例》精神为准则，经中国道教协会与地方协调，问题也终于得到圆满解决。这些都是在不断深入贯彻实施《条例》的过程中取得的成绩。

如何完善道教的宫观管理制度？各地道教协会所属的一些著名宫观管委会做了有益探讨，取得了一些成果。例如陕西省西安万寿八仙宫就具有一定的代表性。作为西北地区道教最大的十方丛林、陕西省第一批重点文物保护单位，西安万寿八仙宫根据时代发展的要求和国家有关政策法规，结合自身的特点并借鉴其他宫观和兄弟教会的经验，在宫观管理方面作了一些有益的尝试。该宫在确立“服务型、教化型、圆融型、和谐型”的管理目标前提下，注重传统管理与现代管理相结合，加强组织建设和制度建设，坚持决策的民主化。从历史传统看，丛林道观在管理中大多习惯当家住持口头言令的管理方式。这种管理方式随意性强，个人主观意识强，在当代不太能够适应社会要求。近年来，八仙宫管理层认真省思，分析传统管理中的弊端，建立、健全各项管理制度，严格制度的落实，坚持执行制度过程的公平、公正和公开原则，使各项管理逐步迈入制度化、规范化。为避免决策失误，多年来八仙宫管委会在作重大事项决定之前，必须召

开管委会全体委员会议，对决定事项进行认真分析、讨论，多方交换意见，必要时还要召开全体道众会议，听取全体道众的意见，形成较为统一的意见后方做决定。对于一些日常工作上的问题，一般由有关工作小组召开小组会讨论决定，小组决定不了的形成小组会议意见后，提交管委会办公室研究决定，办公室决定不了的形成办公室会议意见后，提交管委会研究决定。这样就使得整个事项在决策过程中，不仅保证了决策的正确性，也调动起了大家的积极性。西安八仙宫的经验具有典型性，体现了道教民主制度建设的发展动向，值得总结发扬。

#### 第四节 方技开发：以术载道的适应方式

方技，古代泛指有关医药方面的技术和知识。《汉书》卷三十《艺文志》记载：“方技者，皆生生之具，王官之一守也。太古有岐伯、俞拊，中世有扁鹊、秦和，盖论病以及国，原诊以知政。汉兴有仓公。今其技术晦昧，故论其书，以序方技为四种。”<sup>①</sup> 这四种方技包括医经、经方、房中、神仙。同书又载：“凡方技三十六家，八百六十八卷”<sup>②</sup>，分别记述了医经七家，二百一十六卷；经方十一家，二百一十四卷；房中八家，一百八十六卷；神仙十家，二百零五卷。这些说明汉代所谓方技主要指医药技术知识及其著作。另外，《后汉书》、《新唐书》、《宋史》、《明史》中皆有方技传或方术传。本文所谓方技，也是就其原意医药技术知识而言。

道教的义理体系十分宏大，内容繁复，不过有关长生成仙之追求

① 班固：《汉书》，中华书局1999年版，第1398页。

② 班固：《汉书》，中华书局1999年版，第1398页。

是其最核心部分。道教的思想源头道家、医家等本就有“重人贵生”的理趣和方术，道教创立以后从理论和技术两方面加以充实，从而使自身重人贵生的宗教养生观十分突出。现存最早的道教典籍——《太平经》就旗帜鲜明地展示了道门中人的重生思想。《太平经》宣称：“三万六千天地之间，寿最为善。……天者，大贪寿常生也，仙人亦贪寿，亦贪生，贪生者不敢为非，各为身计之。”<sup>①</sup>“丧者为贱，生者为贵。”<sup>②</sup>“人各有志，各自有所念，各有所成，其计不同。各有所见，各有所出生，各自欲有所得，各知其所，心乃了然。是曹之事，要当重生，生为第一。余者自计所为。”<sup>③</sup>这些人寿最重的表述是道教精神气质的典型体现。为了实现长生这一目标，《太平经》的作者们以其宗教家的情怀吸纳当时之医学成就，并加以创造发挥，阐述了守一不死、为善长寿、医药护生等方面的养生理法，鲜明体现了道医的智慧与特色。《太平经》作为道教的早期典籍，它重人贵生的理念及其操作方法对其后之道教医学影响深远。后世之道教养生家敷衍成说，使之蔚为大观。东晋葛洪提倡现世生活，他在《抱朴子内篇·对俗》中说：“求长生者，正惜今日之所欲耳，本不汲汲于升虚，以飞腾为胜于地上也。若幸止家而不死者，亦何必求于速登天乎？”<sup>④</sup>唐代司马承祯《服气精义论》盛赞人为万物之灵：“在物之形，唯人为贞；在象之精，唯人为灵。并乾坤，居三才之位，合阴阳，当五行之秀。”<sup>⑤</sup>宋代刘词《混俗颐生录·序》简明扼要重人贵生之底蕴：“天地之间，以人为贵。言贵者，异于万物也。人之所重者荣显，所宝者性命。”<sup>⑥</sup>道教典籍中此类的说法，不胜枚举。在长

① 王明：《太平经合校》，中华书局1960年版，第222—223页。

② 王明：《太平经合校》，中华书局1960年版，第309页。

③ 王明：《太平经合校》，中华书局1960年版，第613页。

④ 王明：《抱朴子内篇校释》，中华书局1985年版，第53页。

⑤ 《道藏》第18册第447页。

⑥ 《道藏》第18册第512页。

期的实践中，道门中人不断总结养生经验，逐渐建构了道教养生学。道教养生学，包罗广泛，不过在当代，其中许多方面渐渐失去其原有的应用价值，有些部分尚未或较难成功开发，所以我们仅就道教方技中目前为百姓所熟悉并较容易学习使用的饮食疗养等方面来探析道教养生宝贵遗产，及其当代价值。

### 一、道教饮食规程

饮食营养，是保证人体健康的重要物质基础，它不仅维持人体正常生理活动，还能提高机体抗病能力，助益身体生长发育，促进长生寿老。中医家很早就认识到饮食对人体的重要作用，如《黄帝内经·素问·平人氣象论》提出：“人以水谷为本，故人绝水谷则死。”道教是求长生的宗教，主张“人命最贵”，并重视饮食养生，刘词《混俗颐生录》卷上《饮食消息第一》指出，“食为命之基，不可斯须去之也”<sup>①</sup>。道教徒认识到饮食对健康长生的作用，所以对饮食十分重视。在长期的饮食实践中，他们既吸纳古代饮食文化的成就，也注意自己创造，形成了既开放又有特色的饮食技术规程。

#### （一）饮食原材料丰富

人类的饮食文明，大致上经历生食、熟食、烹饪三个发展阶段。我国自 50 多万年前北京人开始会用火，此后食物的种类就不断扩充。道教产生于东汉顺帝年间，这时期我国人民的日常饮食的原料和调料已经相当丰富，早期道教兴起于民间，道教徒的饮食与普通群众大致一样。据记载，南朝高道陶弘景《神农本草经集注》所选食物和食疗药物就有 195 种，包括禽兽、果菜、米食等类。到了唐代，道医孙思邈在《急救千金要方》专设“食治”一篇，其中仅药用食物就收载 164 种，分为果实、菜蔬、谷米、鸟兽四大门类。元世祖至元末年

<sup>①</sup> 《道藏》第 18 册第 512 页。



(1294) 成书李鹏飞编撰的道经《三元延寿参赞书》卷三《食物》分果实、米谷、菜蔬、飞禽、走兽、鱼类六类，各类下面分别介绍几十种食物的性能、宜忌，分门别类，条分缕析，颇为方便人们取舍。当然以上各书所载食物并非道教徒日常所用的全部，每个道教徒也不会用到经书中所选的全部食物，它只是从一个侧面反映了道教饮食原材料的丰富性。

在充实食物原材料的同时，道教徒也注意避忌有损身体健康的食物。如北宋茅山道士刘词在《混俗颐生录》卷上指出：“凡人常忌鸡猪自死，牛肉陈臭难消，咸酸粘滑冷腻，生葱，大、小蒜，生香菜，不时之物，瓜果、粉粥、冷淘等物，非养生摄理之道。凡服药饵之时，尤忌三般受气不足之肉，肉者，鸡、猪、无鳞鱼；又忌三般受飞不足之菜，菜者，蓴达、莴苣、波稜（菠菜），闭血触故也。”<sup>①</sup> 又如《三元延寿参赞书》卷三《饮食》引经书云，“酒浆照人无影，不可饮”；“阴池流泉，六月行路勿饮之，发虐”；“食第屋漏水堕脯肉，成症瘕，生恶疮”；“人汗入肉，食之作丁疮”；“食诸兽自死肉，生丁疮”。<sup>②</sup> 另外，金代王重阳创立的全真道提倡出家的道士素食，食忌更严，不过全真道亦有在家修行的居士，而且明清过后，随着道教的世俗化，这方面的戒律相对松弛些。总之，道门的这些饮食禁忌是长期生活经验的总结，有其合理的部分。

## （二）烹饪技术多样

食物的种类很多，每一种食物又有不同的部位可供食用，加上烹调者个人喜好、技艺的不同，各地风土人情的差异，道教饮食烹饪方法也呈现出多姿多彩的特点。总的说起来，道门烹饪基本方法大致有：煮、烧、炒、炸、烤、煎、炖、焖、煨、熬、蒸、煲、凉拌，等

<sup>①</sup> 《道藏》第18册第513页。

<sup>②</sup> 《道藏》第18册第543—544页。

等。这些方法，我们中国人大多耳熟能详，这里就不一一赘释。而由这些制作方法产生的食物成品大概有：汤、羹、粥、糊、饼、糕、锅贴、冻、包子、汤丸，等等。道教是我国固有的宗教，它的方方面面都有中国的风采，在烹饪技术上也不例外。本书要着重分析的是，道门烹饪技术中的火候功夫，这是道士的看家本领之一。火，是燃料燃烧释放的热能，它是使食物原料发生由生到熟转变的关键因素；候，体现了对火的把握。由于火的变化微纤精妙，所以不同的火候可以形成不同的技法，制作出不同质地和风味的菜品。鼎中之变，得失成败往往就在刹那之间，火候至要，却难于驾驭。难于驾驭，不等于无法驾驭，炼丹道士在千锤百炼中，掌握了高深的“进阳火，退阴符”的技术。道士对火候的虔敬注重可以从宁封子的故事中窥见一斑。《列仙传》记载：“宁封子者，黄帝时人也，世传为黄帝陶正。有人过之，为其掌火，能出五色烟，久则以教封子。封子积火自烧，而随烟气上下，视其灰烬，犹有其骨。时人共葬于宁北中，故谓之宁封子焉。”<sup>①</sup> 宁封子是黄帝时掌制陶之事的官员，为了火候到位，自焚侍炉。后世道门尊称其为宁封子，并将他的事迹收入仙传，以激励同道。道人以这样的热情钻研火候技术，取得成就是情理之中的事。也许炼丹家不一定热衷于烹饪，但长期的炼丹热造就的火候功夫，于日常的食物制作实有心领神会、触类旁通的作用。难怪日本研究中国饮食的学者会指出：制作丹药“火力和时间的调节是十分微妙的、火力、温度和时间如果稍有误差。那么不仅作不出延长生命的良药，还会成为断送性命的毒药。因此，制药是十分认真的，……从制药过程中获得的对火力的敏锐的感觉，也给制作中国食物时的火候（火力）的灵活运用和烹调技术的多样化发展带来巨大的影响”<sup>②</sup>。

① 滕修展、王奇、张淑琴、高艳：《列仙传神仙传注译》，百花文艺出版社1996年版，第5页。

② 中山时子：《中国饮食文化》，中国社会科学出版社1992年版，第20页。

### （三）饮食宜忌

食物的选择、搭配方面的宜忌在道教经典《太清道林摄生论·黄帝杂忌法第三》、《养性延命录·食诫篇第二》、《孙真人摄养论》、《四气摄生图》、《保生要录·论饮食门》、《修真秘录》、《混俗颐生录》、《三元延寿参赞书·饮食》、《备急千金要方·食治》中有比较多的叙述，内容庞杂，篇幅很大，本书不便一一罗列，下面拟扣紧“规程”一词，对道门一日三餐饮食中基本上为道士共同认可的规范和程序作一番线索比较明朗的整理工作。

食之宜忌。道门认为食前最好先咽气，“凡食，欲得先微吸取气，咽一两咽乃食，主无病”<sup>①</sup>（《养性延命录》卷上《食诫篇》）。又如，《太清道林摄生论》记载，“每旦初起，面向午，展两手于膝上，心眼观气入顶，下达涌泉。旦旦如此，名曰送气。常以鼻引气，口吐气，小微吐之，不得开口，复欲得出气少，入气多。每欲食，先须送入腹”<sup>②</sup>。饮食当先饥而食，先渴而饮。陶弘景引青牛道士言：“食不欲过饱，故道士先饥而食也。饮不欲过多，故道士先渴而饮也。”<sup>③</sup>因为在道医看来，“极饥而食且过饱，结积聚。极渴而饮且过多，成痰癖”<sup>④</sup>。进食之时要注意冷热食顺序，《养性延命录》指出：“凡食，先欲得食热食，次食温暖食，次冷食。食热暖食讫，如无冷食者，即吃冷水一两咽，甚妙。若能恒记，即是养性之要法也。”进食的时候不要讲话，“食上不得语，语而食者，常患胸背疼痛”<sup>⑤</sup>。“食不语”，是《论语》中也提倡的，不仅可以防止食物进入气管，也避免了食物不慎从口中漏出。道门提倡进餐时保持愉悦的心情，

① 《道藏》第18册第478页。

② 《道藏》第34册第468页。

③ 《道藏》第18册第478页。

④ 《道藏》第18册第543页。

⑤ 《道藏》第34册第470页。

“人当食勿烦恼，如食五味，必不得暴瞋，则令人神惊，夜梦飞扬”<sup>①</sup>。有条件的还可以“侑食以乐”，《混俗颐生录》说：“脾好音乐，丝竹纔闻脾磨，即《周礼》云乐以侑食。”<sup>②</sup>人们食热食时往往会出汗，道医提醒我们：“凡热食汗出勿荡风，发瘁头痛，令目涩饶睡”<sup>③</sup>。热食汗出也不能马上去洗脸，“食热食汗出，勿洗面，令人失颜色，面如虫行”<sup>④</sup>。食毕当漱口，这是道教徒很注意的一件事，多种道经记载了漱口事项，表明了他们的饮食卫生意识。如《三元延寿参赞书》云：“食毕漱口数过，齿不蹉，口不臭。”<sup>⑤</sup>同书又引苏东坡《茶说》云：“除烦去腻，世固不可无茶，然暗中损人不少。吾有一法，常自修之，辄以浓茶漱口于食后，烦腻既去而脾胃不知。凡肉之在齿者，得茶漱涤，乃不觉脱去，不烦挑剔也”<sup>⑥</sup>。陶弘景告诫人们：“食热食讫，勿以醋浆漱口，令人口臭及血齿”<sup>⑦</sup>。那怎么样漱口才是正确的呢？茅山处士刘词提出：“食热物后不以冷水漱口，食冷物后不以热水漱口。冷热相击，是以多患牙齿疼痛、齿根宣露。”<sup>⑧</sup>刘道长的话是有生活实践根据的。道教还提倡食后摩腹和散步。“食了，先以手摩肚数十下，兼仰面呵气二十下，甚消毒食。……食了，必须冲融少时，行三、五十步，使食消化。……食饱不欲速步、走马、登高、涉险，必伤内室。”<sup>⑨</sup>食后摩腹和散步，有利于增强肠胃功能，使人体更好地吸收食物营养。但要防止食后激烈运动，这样会造成肠胃炎症。道教反对夜食和饱食。陶弘景引真人言：“人不要夜

① 《道藏》第34册第496页。

② 《道藏》第18册第513页。

③ 《道藏》第34册第470页。

④ 《道藏》第18册第479页。

⑤ 《道藏》第18册第543页。

⑥ 《道藏》第18册第543页。

⑦ 《道藏》第18册第479页。

⑧ 《道藏》第18册第513页。

⑨ 《道藏》第18册第512—513页。

食，食毕但当行中庭如数里可佳。饱食即卧生百病，不消成积聚也。食欲少而数，不欲顿多难消，常如饱中饥，饥中饱。”<sup>①</sup> 由上述可见，道门于进食有许多约定俗成的规程，道士们努力遵循这类规程，力图达致健康长生的愿望。类似的规程在饮用茶酒中也存在。

饮之宜忌。道门对酒的基本态度是：酒可以喝，但不要过多过频。“夫酒少吃即益，多吃即损。少即引气导药力，润肌肤，益颜色，通荣卫，理气御霜，辟温气。”<sup>②</sup> 饮过量则醉，醉甚而吐，不佳。刘词荟萃前人经验对饮酒过度的危害以及饮酒中应当注意的事项有了通达的论析：

大醉极伤心神，肝浮胆横，又复招风败肾，毁筋腐骨莫过于酒，饱食之后尤宜忌之。夫好酒之人多患肺气兼风，不尔则腰膝沉重或膀胱冷疼，课一般耳。凡饮后不欲大吐，大吐则肝翻胆竭。肝是胆之府，既竭则胆痿，胆痿则心怯，心怯则多惊悸，夜卧恍惚，尤多健忘，则心神渐散。觉损则服补心。凡欲饮酒不欲速，速则冲破肺。肺为五藏之华盖，固不得损。损则多涕洟兼患肺气、肺痿、咳嗽之疾。若患劳气、风疖、五痔人切忌之。若患风人加之药物浸酒，不令甚醉。饮酒后不欲得饮冷水、冷茶，多为酒引入肾藏，为停毒水，即须去之。多时必腰膝沉重，膀胱冷疼兼患水肿、消渴、挛臂之疾，皆由斯起。饮后不欲一向卧，须使人回转，不尔浸损膀胱、肠胃，但看酒家屋易坏，此益明矣。不问四时常吃暖酒弥佳。若冬月但杀冷而已，不要苦热，热即伤心肺。……凡空腹，切不宜闻秽恶之物气，及往疾病人家，但饮酒即辟邪毒。……常见人夏月于井中浸酒，冬月即以酥酪

① 《道藏》第18册第478页。

② 《道藏》第18册第514页。

和饮之，此为大害，必当入腰膝间为冷症之疾。……饮酒不欲风里坐卧，袒肉，操扇，盖缘毛孔悉开，不欲使风入，风入即令四肢不遂兼风，手足瘫痪等皆由斯得。<sup>①</sup>（《混俗颐生录》上卷《饮食消息》）

从这段引文可以看出，道门中人认为酒可避秽、助药力，适当饮用有益健康，但如果过量，又饮用不当，那危害就很大。所以道门主张：“神仙不禁酒，以能行气壮神，然不过饮也。”<sup>②</sup> 现代医学研究成果表明，道教对酒的态度是科学的。少量饮酒可延缓动脉硬化，预防部分心脏病。大量饮酒损肝，会使心血管疾病大大增加。大量饮酒还会使人发胖，升高甘油三酯并消耗人体维生素 B，从而影响人体对钙的吸收，这对老年人来说，尤为不利。适量得当的原则同样被道教信徒贯彻于饮茶中。刘词引《本草》等书云：“茶饮者，宜热，宜少，不饮尤佳。久食去人脂，令人瘦，下焦虚冷。惟饱食后一二盏不妨。消渴也，饥则尤不宜，令人不眠。同韭食身重。”“将盐点茶，引贼人家。恐伤肾也。”“饮多，则肺布叶举，气逆上奔。”<sup>③</sup> 适可而止，仙寿可期。

## 二、道教饮食特点

道教追求长生，饮食是道教徒日常生活的一部分，也是养生技术之一，自然备受重视。在长期的饮食养生实践中，道教饮食逐渐形成了顺应自然、药食一如、荤素结合的特点，并对祖国饮食文化做出了独特的贡献。

### （一）顺应自然

人类生活在自然界中，自然界是人类赖以生存的物质基础，它提

① 《道藏》第 18 册第 513—514 页。

② 《道藏》第 18 册第 543 页。

③ 《道藏》第 18 册第 543 页。

供给人类空气、阳光、水分、营养，它的各种变化，包括四时气候、昼夜晨昏、日月星辰、地理环境、气温、气压、气流、湿度等，都会对人体产生直接或间接的影响。正如《黄帝内经·灵枢·岁露论》所云：“人与天地相参也，与日月相应也。”同书《素问·四气调神大论》强调：“阴阳四时者，万物之终始也，死生之本也，逆之则灾害生，顺之则奇疾不起，是谓得道。”人们应该根据天人相应相通的理论，掌握自然界运动变化的规律，顺乎自然界的运动变化进行调养摄生，与天地阴阳保持平衡协调的关系，这样才能身心健康。以长生为旨趣的道教，意识到人与自然之间这种息息相关的关系，在饮食上主张因时、因地、因人、因病相应地调节饮食内容和进食方式，做到辩证用膳，全面膳食。《正统道藏》洞神部方法类所收《修真秘录》以简练到位的笔墨论述饮食应当顺应四时月令，以和五味，益五脏，治疾病：

思仙问曰：“尝闻月宿所宜食者，愿赐其法。”真人曰：“每月宿下，各有所宜之物，人若择而食之，亦可除其疾疹矣。今传于子，亦可晓示将来。《养生论》云：‘正月卯日食鲩鱼，使人无瘟病。二月春分食龟，使人不蛭，子孙蕃息。三月宿毕食鲔鱼，使人不随美色，多气力。送迎各二日。春三月食犬肉，又先酸麦，无齿病，因甲乙以具。四月宿卯食鸡，使人目明。五月夏至食鸣贝鸟，送迎各二日。六月宿房食野鸡，使人阳多遂子孙矣。夏三月食鸡雉及苦，先麦食之，无痺病，因丙丁以具。七月食蠹，使人宜子孙，送迎各二日。蠹，木蝎也。八月秋分食蠹，使人无病淫，众人畏之，送迎二日。九月宿建星食雁，使人不病痺。得良辰，美筋骨，送迎二日。秋三月食马肉及辛，食之无寒病，因庚辛以具。十月宿营室食诸鸟，使人烁心，益寿美色，送迎二日。十一月冬至食兔，令人不蛭，利足不僵。十二月腊夜，

令人持椒卧井傍，无与人言，内椒井中，除瘟病。冬三月食  
 堇咸，食之无足病，因壬癸以具。常以其月不尽三月，夕半  
 食者无饱。”<sup>①</sup>

唐宋年间的符度仁在《修真秘录·月宜篇》中按照一年十二月令的特点，给世人开出了一份全年管用的食疗方。现今，我们的饮食结构发生了巨大的变化，食物种类大大增加，符度仁的食单不一定适合我们的生活，但他根据自然环境变化调整饮食结构的思路是合理的，可资借鉴的。实际上，大约在《修真秘录》之前成书的《孙真人摄养论》（唐孙思邈撰）、《四气摄生图》（约出于晚唐，撰人不详）以及在《修真秘录》之后成书的《混俗颐生录》（北宋刘词编著），一直持守类似的思想。《孙真人摄养论》列举一年十二月五脏六腑之气运病变以及相应的饮食起居减增忌宜事项；《四气摄生图》亦在书中辟出《肝藏春王》、《心藏夏王》、《肺藏秋王》、《肾藏冬王》、《脾藏王四季》，就四季饮食法度等作了有理有据的论析；《混俗颐生录》则在《春时消息》、《夏时消息》、《秋时消息》、《冬时消息》等章列述四时饮食调理补养等事宜。与此相类似，印度古人也意识到饮食与自然调谐的问题。古印度人认为，土地、水、气温、湿度、风、雨、云以及气压等种种自然环境因素会改变影响人体健康的粘液素、胆汁素、体风素，适当地顺应自然条件进行饮食调养，可以大大缓解环境因子对人的不良影响。<sup>②</sup> 这说明东方饮食文明中有些被共同认可的东西，令人省思。

## （二）药食一如

药食一如，指的是饮食具有预防和治疗的功能，利用饮食防治疾

<sup>①</sup> 《道藏》第18册第525—526页。

<sup>②</sup> 廖育群：《阿输吠陀印度的传统医学》，辽宁教育出版社2002年版，第344—363页。



病的方法，也称为“食物疗法”。食疗不是道教的创造，早在周朝就有“食医”的分科。《周礼·天官》将医生分为“食医”、“疾医”、“疡医”、“兽医”四种，其中食医“掌和王之六食、六饮、六膳、百羞、百酱、八珍之齐”。食医相当于今天的营养医师，他们的职责就是利用饮食营养为周天子防治疾患。战国时期，食疗有了进一步的发展，《山海经》记载了近百种被认为有疗效的食品；《黄帝内经》中食疗也占有很重要的地位。到汉代，人们对食疗作用的认识更加深入。大约成书于这一时期的《神农本草经》，收有药物365种，分为上、中、下三品，其中被列为上品的药物大部分为谷、菜、果、肉等常用食物。南朝齐梁时名道士陶弘景整理的《神农本草经集注》七卷，充分说明道教对食疗思想的接纳与发展。唐代时，道教食疗思想有很大的发展，道医孙思邈在《千金要方》中用很大的篇幅论述“食治”，在《千金翼方》中专立“养老食方”篇，他着重指出，“食能排邪而安脏腑，悦神爽志，以资血气。若能用食平疴，释情遣疾者，可谓良工。长年饵老之奇法，极养生之术也。夫为医者，当须先洞晓病源，知其所犯，以食治之，食疗不愈，然后命药”<sup>①</sup>。基于对食疗重要意义的认识，它详细介绍了各种果实、菜蔬、谷米和鸟兽等食物的治疗作用。此后，道门许多人受其启发，在道经中设《论饮食门》、《饮食消息》、《饮酒消息》、《食宜篇》、《月宜篇》、《春时消息》、《夏时消息》、《秋时消息》、《冬时消息》等篇章阐论食疗宜忌。总而言之，道门对食疗的热情是一贯的，道医既吸收前人食疗成就，又加以发扬，对中华食疗学的形成与发展做出了不凡的贡献。

现代医学研究表明，食疗具有调理阴阳、补益脏腑、泻实祛邪的作用。调整饮食可以扶阳抑阴、育阴潜阳，阴阳双补，使人体阴阳平衡；合理饮食可以保证肌体的营养，使人体脏腑功能旺盛、气血充

<sup>①</sup> 《道藏》第26册第516页。

实；科学饮食，可以全面调理病情，直接去除病因。所以，食疗千百年来成为中国人的日常家用，在我国人民生活中产生了广远的影响。如今，对抗生素有异议的许多外国人，也热衷于中国古老又神奇的“食物疗法”。这里要说明的是，抗生素是依靠其强大的杀伤力，消灭或抑制病菌，但对机体正常功能的恢复无能为力，甚至还产生不可逆的副作用。食物疗法是凭借潜移默化的功夫，逐渐使人体的某些机能得以恢复正常，但其作用缓慢；而且食物疗法不是在任何时候、对任何人、在任何情况下都有效的，它需要复杂的审因施治。应该说，二者各有长短，应当互补为用。

### （三）荤素结合

荤素结合指饮食有荤有素，合理搭配。中医养生学基本上主张饮食要荤素结合，又以素为主。明高濂在《遵生八笺·延年却病笺·饮食当知所忌论》中说：“蔬食菜羹，欢然一饱，可以延年。”清章穆则在《调疾饮食辨·鸟兽类·豕》中说：“大抵肉能补肉，故丰肌体、泽皮肤，又能润肠胃、生津液。”道教的饮食结构有个发展变化的历程，但总体上是遵循荤素搭配的原则的。早期道教兴起于民间，产生于混乱的年代，百姓的生活条件是比较差的，当时道教徒的饮食以果腹为主，不分荤素。据《华阳国志》载，张鲁在汉中传教时，“立义舍，置义米，义肉其中，行者取之，量腹而已，不得过”。魏晋南北朝时道教得以改造和充实，一部分走向上层，一部分留在民间，还有一部分隐入山林，由于自身清静无为教义约束、修身养性的需要以及佛教素食的影响，道教素食观得到发展，但也是不禁酒肉的，只是有所节制而已。到了唐代著名道士司马承祯建立了一套以三戒、五渐、七阶为主要内容的系统的修炼方法，其中五渐是“斋戒、安处、存思、坐忘、神解”。这里的斋戒融合了原始宗教祭祀的斋戒素食、辟谷和佛教的素食。金代创立于北方的全真道食戒严厉，重清素，戒杀生，不沾荤腥，对于破戒者严惩不贷。但这也不是说人人茹

素，全真道的居士、香火道士、云游道士，食忌就没那么多。明清以后，随着道教的世俗化趋向，道门的饮食大体上是荤素结合，有素食斋戒，也不禁荤食，不过以素食为主。

从现代营养学的角度看，荤素搭配是科学的。荤食主要包括畜禽肉、禽蛋类、水产类和奶类，是人体优质蛋白、脂肪、脂溶性维生素、B族维生素和矿物质的主要来源。素食主要有谷类、豆类及其制品、蔬菜、水果和菌藻类等，可以提供给人体碳水化合物、蛋白质、矿物质、维生素C、维生素E以及大量的纤维素。这两类营养素都为人体所必需，合理的膳食结构是荤素食平衡，过多食荤会造成高血脂症、动脉粥样硬化、冠心病、糖尿病、胆结石、肥胖症等，但是过于偏向素食也不好，尤其是青少年，动物性食物是他们不可或缺的，可以适当多吃。

### 三、道教饮食文化的影响

道门人士在长期的生活实践中累积了大量的饮食经验，这些经验大多是合乎科学，确实可行的。可以说，道教为中国饮食文明的发展作出自己独特的贡献，尤其在食物原料、火候调控、炉具食器等方面为人所称道。道教饮食的发展得益于其“重生”、“贵生”的教义。道教从草创伊始，就高扬“人命最重”的旗帜，如现存最早的道经之一《太平经》宣称：“三万六千天地之间，寿最为善”；“丧者为贱，生者为贵”；“生为第一”。为了实现长生这一目标，一代又一代的道教信奉者努力探寻养生的法门，不断地传承养生的智慧。饮食养生是其中一方面的内容。为了求取长寿，道士们不骄不馁，艰辛试验，有时甚至付出了生命代价，正是这种不屈不挠的精神造就了道教饮食技术的不凡成绩。所以日本道教研究专家会感叹，“从制药过程中获得的对火力的敏锐的感觉，也给制作中国食物时的火候的灵活运用和烹调技术的多样化发展带来巨大的影响”。不仅如此，在制药过

程中，道士也发展了中国的炉具，道教练丹炉具种类之多，制作之考究，性能之优良，令人叹为观止。“工欲善其事，必先利其器”，炉具是烹饪的必需设备，不同的炉灶适用于不同的烹调方法，炉灶设计合理与否，对菜品质量有直接关系，炉灶得心应手，厨师的技艺才会正常发挥。所以古代厨师所用的炉灶，大多是亲自设计并砌造的。<sup>①</sup>因为道士在加热工具上有无以伦比的优势，这对烹饪的成功创造了很好的条件。道教对长生的追求还大大扩充了中国人的食物来源和烹调方法，著名学者费正清和约德维恩·O. 赖肖尔在他们合著的书《东亚：光荣的传统》中有段精彩的议论：“寻找灵丹妙药的道教信徒，恐怕品尝了所有种类的有机物和无机物，这样的品尝，或许对中国人的异常广泛的嗜好及其丰富多样的烹调方法——这是中国文化的一大光荣——作出了贡献”<sup>②</sup>。另外，道医重食疗，其中的一些成功经验远超西方或被西方学习。比如，脚气病的治疗。脚气病是由于人体缺乏维生素 B1 引起的。这种病长期来折磨着江南一带的群众。道医孙思邈经过长期探索，提出一个有奇效而又简便的防治方案，杏仁、蜀椒和牛奶、白蜜等可以医治脚气病，用谷皮（楮树皮）煮汤调粥常服可以预防脚气病，这在世界医学史是非常先进的。欧洲于公元一千六百四十二年，开始作脚气病的研究，而孙思邈早在公五六百年左右，已经详加论述，并掌握了正确的防治方法，比欧洲早了整整一千年。又如现在欧美的不少保健食品源自道教食疗方，法国的“哈姆茶”，就是中药紫苏叶沏的茶。紫苏叶和胃理气，并解食物毒性，原配方载于晋代高道葛洪的《肘后备急方》。还有流行在意大利的“大黄酒”，原配方始于孙思邈《备急千金要方》。这种含有大量泻药的苦酒，饮前开胃，饮后消食。经常饮用它，可以推陈致新，益寿延

① 陈光新：《烹饪概论》，高等教育出版社 1998 年版，第 65 页。

② 中山时子：《中国饮食文化》，中国社会科学出版社 1992 年版，第 20—21 页。

年。基于对这些成果的认可,李约瑟博士与鲁桂珍博士在其合作的文章《中国人对食物疗法的历史贡献》中中肯地指出,“可以设想认真研究中国文献,会为近代生理学家和病理学家带来某些有用的启示”<sup>①</sup>。

#### 四、道教饮食疗养的当代探索

值得关注的是,随着道教的发展,当代道教徒积极考虑并推行道教现代化之尝试。在饮食方面,神州大地还出现了天师八卦宴、彭祖养生宴、葛仙太极宴等名宴。江西龙虎山的天师八卦宴充满道教精神,做法极为讲究,按“八卦图”中“乾、坤、震、巽、坎、离、艮、兑”八个方位,分“八热”、“八冷”,先上“八冷”均为地方小吃,亦为开胃,再上“八热”,禁食分别代表忠、义、节、孝的牛、狗、大雁、乌鱼四种动物。“八热”由天师板栗烧鸡、天保豆腐、八卦豆腐、泸溪桂鱼、芙蓉蛋白、玉马升空、虎斑鳊鱼、猴头思祖、乌龙海参、白玉果分别称之为猪、鸡、猴、兔、龙、虎、蛇、马精制而成。<sup>②</sup> 河南彭城的彭祖养生宴,共有28道菜,分10道冷菜、12道热菜和6道点心。宴席始终贯穿“健康养生”的主线,以一杯开胃清茶开始,“二菜”同桌——同时品尝古代养生名菜“彭祖雉羹”、“羊方藏鱼”、“彭城鱼丸”、“大彭扎肴”等和现代养生名菜“灵芝皮肘”、“吊地瓜”、“滋补皮狗”、“蟹黄艳菊”等,将彭祖文化、饮食文化和养生文化等“三种品味”精妙地融合在一桌宴席中。<sup>③</sup> 广东罗浮山的葛仙太极宴,糅合了千年道教和客家饮食文化的独特内涵,以养生、健康、绿色环保为理念,全宴分荤素两大类,每

① 潘吉星:《李约瑟集》,天津人民出版社1996年版,第533页。

② <http://member.lotour.com/member/travel/243/bulletin91.htm>。

③ 《彭城首烹“彭祖养生宴”》, [http://www.xhby.net/xhby/content/2004-08/26/content\\_522873.htm](http://www.xhby.net/xhby/content/2004-08/26/content_522873.htm)。

席共13个菜式，其中9道为主菜，比如“太极养生盘”、“日月星辰汤”、“天地人和在”、“三生万物盘”、“返璞归真肉”等，真可谓道道有名、菜菜精细。<sup>①</sup>

当前，福建石竹山道院、四川大邑鹤鸣山道观、成都青羊宫道观、上海钦赐仰殿都在努力打造自己的道教饮食文化。例如，位于福建省福清市的石竹道院现在推出由厦门大学道学与传统文化研究中心创意的道教丹功益寿膳，颇有特色。道教丹功益寿膳包括如下十二道菜：子菜功：梦游华胥——筑基，丑菜功：徐甲复身——炼己，寅菜功：壶天胜景——采药，卯菜功：桃源真情——封固，辰菜功：青女酿雪——炼药，巳菜功：八仙过海——沐浴，午菜功：山水哑雁——守中，未菜功：陈抟高卧——温养，申菜功：效法婴儿——胎息，酉菜功：婴母慈心——乳哺，戌菜功：扬州折花——出神，亥菜功：广成明道——还虚。该丹功益寿膳以饮食作为精、气、神调理方式，其基本特点是在膳食过程中贯注内丹圣功的修养理念，即将饮食过程与内丹修炼的步骤融为一体，达到升华境界、养生长寿的目的。期盼各地的道友发挥创造性，不断开拓道教区域饮食新品种，丰富祖国饮食文化。

养生智慧是道教文化的重要组成部分，道门养生的理论和实践成就就是人类养生学园地中的奇葩，它在道教文化中的地位正愈来愈多地得到学术界和道教界的肯定。道教学家卿希泰先生在《道教文化在中华传统文化中的地位及其现代价值》中对道教养生与中国古代科技的关系作了精要的评价。他说：“道教为了实现其长生成仙的理想，从其开创时起，便十分重视修炼方术，试图通过各种方术，来达到它所追求的目标，虽然这只不过是一种幻想，这个目标是不可能实

<sup>①</sup> 《“葛仙太极宴”倾倒八方客》，<http://www.0752.cc/html/200605/02/233847507.htm>。

现的。但客观上却在中国科学技术的有关领域积累了许多很有价值的材料，这对中国古代科学技术的发展有十分重要的意义。……道教的养生术与预防医学紧密结合，作为却病延年的重要手段，在道书中的论述颇多，内容十分广泛，涉及导引、行气、服食、房中、按摩、居处、养性等等许多方面，其中包含的合理因素，值得我们认真发掘和整理。”<sup>①</sup> 卿先生认为，道教信仰者对长生的执著追求促进了中国古代科学技术的发展，这是世界宗教史上罕见的现象，值得有志之士认真总结。中国道协研究室尹志华先生撰文《新世纪道教研究展望》指出：“人类的物质生活越来越丰富，追求健康长寿成为人们的普遍愿望。而道教中有各种行之有效的养生方法，需要加以深入研究，并结合时代特点，发扬光大。”<sup>②</sup> 有鉴于此，学术界和道教界的时仁应当对道教养生学进行更深入的研究，在更多的领域开拓其应用性，以术载道，在为当代社会人群服务的同时，不断寻找道教自身适应当今社会的途径，从而更好的保存和发展道教文化。

## 第五节 慈善事业：清源纯化的信仰旨归

道教是我国固有的本土宗教，以“重人贵生”为旨趣。“重人贵生”不仅仅是重视自身的生命健康长久，同时推己及人，关注社会群生。在道教徒看来，个人与社会是一种互存共荣的共生关系，必须对社会尽责任，重视他人的生存。道门最早的典籍之一《太平经》深切地把握了世人求长生的愿望，以宗教家的情怀，将长生信仰和伦理教化紧密联系起来，标举“善自命长，恶自命短”。《大寿诫第二

---

① 卿希泰：《道教文化在中华传统文化中的地位及其现代价值》，《社会科学研究》2001年第2期。

② 尹志华：《新世纪道教研究展望》，《宗教学研究》2001年第4期。

百》云：“行作善，有孝慈，使各竟其年，或得增命，子孙相次，无中夭时。”<sup>①</sup>这是说为善者不但会命尽而终或得增命，而且会荫福子孙。《为父母不易诀第二百三》也宣称：大善之人“天必令寿，神鬼佑之，不敢失”<sup>②</sup>。相反，作恶之人，“天遣侯神（侯神，监测之神），居其左右，入其身内，促其所为，令使凶，当断其年，不可令久”<sup>③</sup>。不仅如此，恶人死后，还要受到审讯刑罚，到最苦的地方受苦，“恶人早死，地下掠治，责其所不当为，苦其苦处，不见乐时”<sup>④</sup>。道教典籍中，诸如此类的思想不胜枚举，思想是行动的先导，道教多善念，势必多善行。道教的历史真切地证明了这一点。在当代，道教界发扬慈善之优良传统，为社会公益做出巨大贡献。

1993年6月，我国道教界在北京白云观举行“道教界爱国爱教先进集体和先进个人表彰会”，道教界召开全国性的表彰会，这是建国以来的第一次，也是道教历史上的第一次。这次表彰会从全国各名山宫观中评选出先进集体53个，先进个人159名，出席表彰会的先进集体和先进个人代表共有97人。时任中国道教协会会长傅圆天在表彰会上作《发扬道教优良传统，为社会主义建设事业作贡献》的报告，对广大道教徒在各自的岗位上，维修宫观、保护文物、植树护林、参加农林业生产劳动，采药治病、修桥补路、兴办生产、服务行业和社会公益事业，为香客游人服务等取得了可喜的成绩进行总结，其中慈善方面的事迹主要有：

### （一）修桥补路，为民造福

四川青城山自1984年以来，铺设游山石梯路七华里多，修建凉亭13座，新建桥梁两座，全山道路畅通，方便了香客游人。湖北武

① 王明编：《太平经合校》，中华书局1960年版，第616页。

② 王明编：《太平经合校》，中华书局1960年版，第626页。

③ 王明编：《太平经合校》，中华书局1960年版，第598页。

④ 王明编：《太平经合校》，中华书局1960年版，第598～599页。



当山金顶原来只有一条上山石阶路，为了保证香客游人的安全，另修上金顶石阶路一条，上下单行，解决了香期拥挤和群众的安全。浙江乐清县集云观冯诚芳道长个人捐款一万八千元，修通了通往白石镇两华里长、三米宽的水泥路。乐清县杨八洞纯阳观山路崎岖难行，孙崇善道长为了方便香客游人，把自己备办后事的三万元钱拿出来，修好3000米长的山路。

## （二）采药治病，广积功德

周至县楼观台、杭州市抱朴道院等宫观为群众施医施药，深受群众欢迎，慕名而来的患者络绎不绝。江西萍乡市郊区纯阳观坤道们为小儿看病，精益求精，远近闻名。安徽涂山禹王宫虽然远离城市，病房设备非常简陋，但四面八方来求医的人很多，患者将康复的希望寄托在道友身上，道友们则以高尚的医风医德，想患者所想，急患者所急，以满腔的热忱，认真负责的态度为患者服务。陕西安康市道协会长王宗清道长，住在欢喜岭东药王殿道观，每年给群众看病达数万人次，50年如一日，被群众颂为“妙手回春”、“当代神医”。河南省道协副会长、南阳地区道协会长刘诚山道长，自1967年出家以来，为群众看病不要钱，还拿出自己的钱给困难病人买药，被群众誉为“济世利人的好道士”，多次被评为社会主义两个文明建设先进分子，曾出席省、地、县先进代表会，参加过南阳地区精神文明报告团，到13个县、市报告先进事迹。千山五龙宫王全林道长劝善救人事迹广为流传，自1986年以来，劝导、抢救绝命自杀者共8人，深受家属好评，并得到政府表彰。

## （三）支援灾区，支持办学，积极参加社会公益事业

1991年夏季我国南方发生特大洪涝灾害，广大道教徒积极行动起来，踊跃捐款、捐物，奉献爱心。很多宫观根据自己的力量，捐款、捐物支援灾区。上海白云观把三天道场的经济收入全部捐献出来。中国道协一位老道长把自己一个月的生活费全部奉献、支援灾区。

人民恢复家园。江西铅山县葛仙山是贫困山区，他们把仅有的1000元存款拿出来；云南临沧县住有60至90岁的30位老坤道，她们把省吃俭用节余下的377元钱全部拿出来；浙江乐清县一位82岁高龄的老道长藏宗霞，把4000元积蓄全部捐给灾区人民，尽了道教徒对灾区人民的一片心意。山东泰山碧霞祠、陕西佳县白云山白云观、湖北武当山道协、浙江温州市道协等每年都支援地方办学，每次资助几万元至十几万元。广州市三元宫1992年10月同香港蓬瀛仙馆联合举行了三天法会，双方合力给广州市教育基金会捐赠款40多万元。1992年中国道教协会第五届代表会上，倡议比较富裕的宫观向三山（四川鹤鸣山、安徽齐云山、陕西太白山）捐款修缮宫观，得到20多个宫观和道协组织的响应，已捐款近11万元，分送给三山宫观，支援这些宫观进行建设。<sup>①</sup>

有关这次表彰会的资料，中国道教协会教务处于1993年6月，从会议文件、先进集体事迹、先进个人事迹三个大方面，编写了一册长达266页16开本的《道教界爱国爱教表彰会先进事迹的材料选编》<sup>②</sup>。李养正先生认为，1993年的这次“道教界爱国爱教先进集体和先进个人表彰会”，“是一次隆重的会议，其意义与影响均甚深远。往年，道教职业者虽也有劳作自养及行善积德的传统，但那仅只是宫观自养与个人修持的行为；而现在，他们开阔了胸襟，以能汇入社会主义建设的洪流，感到光荣与自豪，从而产生自重自勉之情，增进国家主人感。历史将证明，这是引导道教与社会主义社会相适应的得力之举”<sup>③</sup>。这次会议的成功，也激励了道教更加积极发扬重人贵生、济世利人之优良传统，不断致力于社会主义社会福利事业。

① 傅圆天：《发扬道教优良传统，为社会主义建设事业作贡献——在道教界爱国爱教表彰会上的报告》，《中国道教》1993年第3期。

② 本资料承蒙北京东岳庙住持袁志鸿道长惠赠，十分感谢！

③ 李养正主编：《当代道教》，东方出版社2000年版，第114页。

2007年9月19日,中国道教协会副会长张继禹道长 in 庆祝中国道教协会成立五十周年的报告中总结道教界为慈善公益事业做贡献方面时指出:历年来,中国道教协会都把团结和引导道教徒服务社会、为社会主义建设多做贡献作为各级道协的主要任务。在上个世纪五、六十年代,道教界就涌现出了不少先进生产单位和先进个人。改革开放以来,各地道协、宫观和道教界人士根据自己的特点,在进行正常的道教活动之外,在维护宫观文物古迹、开展旅游和开发宗教文化事业方面,在植树造林、改善宫观周围生态环境方面,在赈灾济贫、行医施药方面,在支援地方办学、发展经济方面,都发挥了积极的作用,受到当地政府和群众的好评。1998年夏,长江、松花江和嫩江流域发生中国历史上罕见的特大洪水灾害,当时正值中国道教协会第六届代表会议期间,出席会议的各地代表共向灾区捐献人民币560余万元。2003年4月,中国道教协会发出倡议,在甘肃民勤县建立“中国道教生态林基地”,治理荒沙,造福后代,倡议得到了海内外道教界的积极响应,截至2006年已陆续收到海内外捐助款近300万元。现在民勤县的生态林已经初见成效,这一举动,受到当地政府和群众的赞扬。2006年,在成都第二届中国道教文化节期间,中国道教协会与参加文化节的海内外道教界发起“中华道教慈善行(帮困助学)”活动,募集到善款600余万元,用于资助成都市1000名家庭贫困的在校大学生。在为社会主义建设做贡献的活动中,各级道协的负责人率先垂范,起到了榜样的作用。中国道教协会现任会长任法融道长自1992年至今,相继募集善款达800多万元,用于资助西北地区解决饮水困难工程和兴建希望小学。<sup>①</sup>

慈悲与善行始终与道教相伴。建国以来,道教的无数善举正好印

---

<sup>①</sup> 张继禹:《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年版历程的回顾》,《中国道教》2007年第5期。

证了亨利·艾伦·莫（Henry Allen Moe）对于宗教与慈善的紧密关系的一句精辟的论断，“宗教乃慈善之母，不论是从思想上、还是产生过程上，莫不如此”<sup>①</sup>。道教本身具有社会参与和社会服务的内在要求和推动力。在中国历史上和当代，道教参与社会慈善福利事业的成功先例不少，道教慈善是中国社会福利的有益组成部分，可以预计道教界将来会在此领域更多地发挥自身优势，再创佳绩。

## 第六节 友好交往：和谐共生的黄金纽带

宗教具有向外传播教义，发展信徒，扩大组织的特性，加上宗教信仰具有很强的凝聚力，这样不同民族、地区、国家的宗教信徒通过信仰纽带彼此往来，并把各自的文化带给对方，客观上促进了异质文化的传衍、融合与发展，同时也为不同国家、地区、民族之间政治、经济的互动创造了条件，可以说宗教具有特殊的社会交往和文化交流功能，是各方友好往来、和谐共生的黄金纽带。

道教是我国五大宗教之一，同其他宗教一起，在与港澳台、国外奉道者及其他人士友好往来中扮演重要角色，发挥了积极作用。有关道教界与外界的友好往来，李养正先生所著的《当代道教》（东方出版社，2000年）第五章第九方面《加强与港台道教界的友好往来，为祖国统一大业献礼》、第十方面《接待来访世界名人，开展国际道教信仰者及道教文化研究者的互访与交流》，何光沪主编的《宗教与当代中国社会》（人民出版社，2006年）一书中由何建明撰写的道教篇第五章第三节《当代中国道教对外友好交流事业的发展》，张

---

<sup>①</sup> Helmut K. Anheier and Stefan Toepler, (eds.), *Private Funds, Public Purpose: Philanthropic Foundations in International Perspective*. New York: Kluwer Academic/Plenum Publishers, 1999. 7.

继禹在纪念中国道教协会成立五十周年大会上的专题报告《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》（《中国道教》2007年第5期），就道教界积极与港澳台道教界和国外宗教界进行友好往来，为实现祖国统一和维护世界和平做贡献做了专门回顾。上述这些是我们宏观了解建国以来，特别是改革开放以来，道教界外联工作的重要文献。另外，中国道教协会联络处撰写的《认真坚持外事工作原则 积极开展对外友好交往》（《中国道教》1998年第1期），李养正编著的《新编北京白云观志》（宗教文化出版社，2003年）第十章《与港澳台道教界的友好往来及外事志》，也有重要记载。

当代道教与社会主义社会相适应的实践各个方面中，包括思想建设、道风建设、人才培养、道场规范、方技开发、慈善事业、友好交往等，友好交往同上述其他方面一样，我们无法穷尽有关资料。所以在叙述、讨论时，我们只能采取点面结合的做法，以期对它们有个基本了解。

中国道教协会专门成立对外联络处，负责与港澳台地区 and 世界各国进行友好交往事宜。据中国道教协会对外联络处在1998年即纪念中国道协成立四十周年时的统计：中国道教协会的这四十年，是道教对外友好交往敞开山门、走出去、请进来，取得突破进展的四十年。这些年，尤其是党的十一届三中全会以后，国家实行改革开放，宗教政策得到全面正确的贯彻落实。在大好形势下，中国道教协会认真坚持独立自主、平等友好的外事工作原则，积极主动地开展对外友好交往，广交朋友，普结善缘。1986年以来，共派出出访团组27个，230余人次，先后出访了八个国家和地区，接待来访团组360余个，达3.4万余人，并先后与近30个国家和地区的道教组织、道教

信徒和道教学者建立了友好联系，开创了对外友好交往的新局面。<sup>①</sup>

2007年9月19日，张继禹道长在《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》中就道教界与港澳台及国外的友好往来做了总结：

在对外友好交往中，我会把同港澳台地区道教界的交往作为重点工作，充分发挥与港澳台道教界同根同源的教缘优势，加强联系与交往，增进了解与友谊。1986年，我会首次邀请香港道教联合会组团来内地参访。1993年，我会联系海峡两岸和香港地区的著名宫观，在北京白云观举办了规模宏大的“罗天大醮”盛典。2000年北京白云观维修竣工和方丈升座庆典，2001年在山西绵山举办的罗天大醮活动，2003年在北京举办的道祖老子诞辰纪念活动，以及“道教文化节”、“国际道德经论坛”等，都广泛邀请了港澳台道教团体和宫观的代表参加。2004年在江西庐山、2006年在山西芮城，分别举办了海峡两岸三地共同纪念吕祖诞辰的盛大活动。

我也会经常应邀派团前往港澳台地区参加活动。1997年，我会应邀请组团赴港参加了香港道教界举办的庆回归祈福大法会。近年来，我会先后派代表团参加了自2000年开始举办的每年一届香港道教节、澳门道教协会成立大会、台湾台北指南宫举办的罗天大醮等活动。

从2001年起，我会与香港蓬瀛仙馆合作，先后在我国内地、中国香港、中国台湾以及新加坡举办了五届道教音乐汇演。2005年，我会又组成96人的道教音乐团，赴台湾举

---

<sup>①</sup> 中国道教协会联络处：《认真坚持外事工作原则 积极开展对外友好交往》，《中国道教》1998年第1期。

办了“海峡两岸道教音乐会”，三场巡演，深受台湾同胞的好评。

通过经常性的交往，我会与港澳台道教界建立了密切的联系，增进了情谊。

我会积极开展国际友好交往。20多年中，我会先后与近30个国家和地区的道教界人士、道教组织和道教学者建立了友好联系，派出100余个出访团，约850余人次，先后出访了16个国家；接待了700余个来访团组，近10万余人次。目前，我会同新加坡、马来西亚、韩国等国家的道教组织都保持着密切的联系。<sup>①</sup>

通过上述，我们或许对中国道教协会主持下的友好交往有概貌性的了解。但是，这些统计中很难把地方道教界，甚至宫观的外联活动情况反映出来，所以本文根据现有资料，制作了两份表格，以期从微观的角度细化认识。

表一 福建省泉州市道协对外交流表<sup>②</sup>（1997—2007年）

年份	月份	日期	事 项
1997 年	3 月	24 日	泉州道协林舟会长率团 26 人赴台进行道教文化交流，首开福建省道教界赴台先河。
1998 年	7 月	28 日	台湾道教总庙三清宫来泉州道教宫观参访交流。
	8 月	下旬	泉州道协林舟会长和吴历田副秘书长应邀赴新加坡参加三清道教总会成立 20 周年庆典。
	12 月	12 日	泉州道协林舟会长率团 24 人参加在台北指南宫举行的为期 12 天的罗天大醮。

① 张继禹：《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年版历程的回顾》，《中国道教》2007 年第 5 期。

② 泉州市道教协会：《泉州道教风貌——泉州市道教协会成立十周年版巡礼》，2005 年版；林舟主编：《福建道教》2006 年、2007 年版。

1999 年	7 月	29 日	台湾高雄文化院院主蔡文一行 8 人, 来泉进行道教文化交流。
	12 月	17 日	吴历田副秘书长率团 20 余人赴台进行道教文化交流。
2000 年	3 月	9 日	台湾高雄市过田仔北极殿大陆参访团一行 17 人, 来泉州道教宫观朝圣参访。
		22 日	台湾玄天上帝弘道协会来泉州道教宫观参访。
		29 日	挪威宗教代表团一行 7 人考察访问泉州道协。
	12 月	27 日	日本道教协会来泉州道协进行道教文化交流。
2001 年	3 月		香港谭兆慈善基金会钟锦荣伉俪和王晓慧小姐一行三人来泉州道协考察。
	8 月	4 日	泉州道协副会长苏荣购、蔡灿辉, 副秘书长吴历田率团赴新加坡进行道教科仪交流。
2002 年	5 月	21 日	台湾中华道教古公三王弘道协会大陆朝圣团一行 36 人, 来泉州道教宫观参访朝圣。
		26 日	美国宗教学者 STAUD 先生和 BOUMA 先生来泉州道协及元妙观作宗教考察。
	7 月	14 日	台湾中华道教三清道祖弘道协会一行 30 多人, 来泉州道教宫观进行道教文化交流。
		14 日	台湾金门县金沙镇沙美万安堂“赴大陆——南安诗山郭山庙进香团”一行 132 人, 来南安郭山庙朝拜进香。
		25 日	台湾社区广播电台协会海外文化访问团一行 36 人, 来泉州道教宫观参观瞻拜。
	11 月	23 日	全国政协常委、澳门福建同乡会会长颜延龄先生率领澳门新闻媒体访问团一行 20 人来泉州道协参观交流。 台湾中华道教玄天上帝弘道协会访问团一行 15 人, 来泉州道教宫观进行道教文化交流。
2003 年	1 月	12 日	台湾宗教直航两岸文化交流访问团一行 27 人, 来泉州道教宫观朝圣。
	11 月	10 日	台湾中华道教玄天上帝弘道协会参访团一行 60 多人来泉州道教宫观朝圣参访。
2004 年	4 月	19 日	香港青松观参访团一行 15 人, 来泉州道协参访交流。
	5 月	24 日	菲律宾暨香港镇海宫朝圣团一行 156 人, 来晋江深沪镇海宫朝圣进香。
	11 月	8 日	台湾三清道祖弘道协会一行 22 人来泉州道教宫观参访交流。
	12 月	13 日	台湾中华灵乩协会一行 63 人, 来泉州道教宫观朝圣参访。
2005 年	3 月	18 日	香港道教联合会主席汤伟奇先生一行来泉州道协参访交流。
	5 月	19 日	台湾中华道教总会朝圣团一行 80 余人, 来泉州道教宫观朝圣。



2006 年	5 月	19 日	台湾中华道教弘法济世功德会暨花莲慈云宫大陆祖庭谒祖朝圣团一行 25 人, 来泉州谒祖朝圣。
	7 月	6 日	马来西亚沙劳越州诗巫市永安亭大伯公庙理事会一行 23 人, 来泉州进行道教文化交流。
2007 年	8 月	26 日	台湾国立金门技术学院建筑与文化资产保存系闽南文化研究所所长江柏炜一行 11 人, 来泉州元妙观参访考察。
		下旬	台湾鹿港妈祖信众进香团一行 300 多人, 来泉州参访交流。
	11 月	9 日	台湾宜兰县三清道祖弘道协会一行 15 人, 来泉州进行道教文化参访活动。

表二 陕西省道协对外交流表① (1992 - 2002)

年份	月份	日期	事 项
1992 年	9 月	12 - 15 日	由戴昌明团长率领的台湾玄门弘法圣会演醮法会团一行一百六十人, 在楼观台演醮朝圣。这是海峡两岸隔绝四十余年之后, 道教全真派和正一派首次举行联合道场。
	12 月	2 - 10 日	应香港蓬瀛仙馆邀请, 陕西省道教协会任法融会长和墨道人孙明瑞道长, 参加中国道教协会代表团赴香港访问、讲学。
1994 年	11 月	4 - 19 日	应台湾高雄文化院和台北文化三清宫邀请, 以中国道教协会副会长陈莲笙为团长的道教文化交流团到台访问, 陕西省道教协会派员参加。
		22 - 28 日	应中国道教协会邀请, 以香港道教竹林仙馆主席何联理为团长的竹林仙馆参访团在内地访问期间, 到八仙宫、楼观台参访。
1995 年	6 月	25 日 - 7 月 1 日	应香港道教联合会副主席赵镇东邀请, 以任法融道长为团长的陕西省道教参访团一行九人, 赴香港朝真礼圣并进行道教文化交流, 这是陕西省首次组团出访香港。
	10 月	4 - 18 日	应新加坡道教总会邀请, 中国道教协会组团赴新加坡参加“道教文化月”活动, 西安八仙宫派员参加。
1996 年	6 月	4 日	香港信善紫阁玄观道教参访团应邀到西安八仙宫访问交流, 举行庆贺祈福道场。
		27 日 - 7 月 29 日	应英国道教协会邀请, 陕西省道教协会副会长张明贵、理事冯兴钊、八仙宫道士黄世真在英国爱丁堡等地访问交流。
	9 月	21 日	香港道教联合会副主席吴耀东一行十人到八仙宫访问座谈。
		25 - 30 日	台湾台中市道教界受宫一行四十五人, 应八仙宫邀请到陕西访问, 在八仙宫举行了隆重的祈福迎祥道场和海峡两岸道教学术交流座谈会。

① 西安市长安文化研究会:《改革开放以来陕西的道教文化研究和交流》, <http://www.cawh.com.cn/NewsIw.asp?id=405>。

1997 年	10 月	下旬	应陕西省道教协会邀请, 天师道祖师张道陵第六十三代传人、美国夏威夷太玄道观住持张怡香博士一行到陕西访问交流。
1998 年	1 月	7-14 日	应新加坡玉虚道教协会邀请, 以闵智亭为团长的陕西道教科仪文化交流团, 到新加坡进行道教科仪交流。
	4 月	10-16 日	应八仙宫邀请, 新加坡玉虚道教协会主席陈军荣一行十九人到陕西访问交流。
	5 月	26 日	台湾圣和宫参访团到楼观台参访。
	8 月	28-30 日	德国四十七位太极拳及道教文化爱好者组成的参访团, 到楼观台学习交流太极拳功理、功法。
	9 月	29 日 - 10 月 2 日	以台湾中华道教崇道会理事长洪见文为团长的海峡两岸交流团一行七十一人, 到陕西参访进行道教文化交流。
		30 日	台湾海峡两岸道教文化交流秘书长萧源泉带领的朝圣团一行七十五人到楼观台朝拜。
	11 月	2-11 日	应台湾弘扬社会道德文教基金会的邀请, 中国道教协会任法融副会长和张继禹、丁常云二位副会长到台湾就道教教义文化进行演讲和交流。
1999 年	1 月	1-3 日	英国道教信徒爱伦、彼德、鲍尔及夫人陈慧玲到紫阳县仙人洞拜谒师傅冯兴钊并仙人洞圣地。
	3 月	4-13 日	应台湾南华管理学院宗教文化研究中心邀请, 张应超赴台出席“第二届海峡两岸道教学术研讨会”, 返经香港时到著名道观访问并进行道教文化交流。
	6 月	29 日 - 7 月 13 日	应德国陈式太极拳总会和俄罗斯影壁俱乐部联合邀请, 楼观台知客刘嗣传到斯洛文尼亚, 为参加“99 道教与太极拳修炼大会”的道教和太极拳爱好者, 讲授道教教理教义、道教养生, 演示太极丹道功法和太极拳。
	7 月	3-5 日	应新加坡三清道教会的邀请, 中国道教协会组团赴新加坡参加“99 道教宣弘大会暨新加坡三清道教会成立二十周年庆典”, 任法融道长随团前往。
		11-13 日	以台湾九仙宫宫主廖宗东为团长的参访团一行十七人, 到华山进行朝圣参访和道教文化交流。
		21-31 日	应澳大利亚悉尼黄大仙祠理事长陈锦忠邀请, 以闵智亭为团长的中国道教代表团一行七人, 赴澳参加黄大仙祠的开光典礼活动, 胡成林道长随同前往。
	11 月	23-26 日	应香港蓬瀛仙馆邀请, 以闵智亭为团长的中国道教协会代表团赴港参加蓬瀛仙馆成立七十周年庆祝活动, 张应超亦应邀前往并进行道教文化学术交流。

2000 年	6 月	中旬	台湾五路财神庙一行十五人到楼观台、骊山老母殿等道观朝拜参访。
		25 日 - 7 月 9 日	应台湾中国全真道教会的邀请,任法融道长率领中国道教协会道教文化交流团一行十一人赴台参访交流。
	7 月	6 - 11 日	应香港蓬瀛仙馆邀请,闵智亭道长等一行四人,代表中国道教协会赴港参加港蓬瀛仙馆“道教文化资料库”启网一周年庆典。
	8 月	21 - 31 日	应美国宗教界邀请,闵智亭道长作为中国五大宗教领袖高级代表团成员,赴美国访问。
	10 月	3 - 7 日	美国“道大学”校长迈克尔率本校师生四十五人专程到楼观台学习道教文化。
2001 年	8 月	28 日 - 9 月 3 日	德国中国武术明星史杨(中文名)率领的德国中国太极拳旅游团一行十六人,到陕西参访交流。
2002 年	3 月	26 日 - 4 月 2 日	应马来西亚美里省莲花山三清殿邀请,张继禹副会长率中国道教协会访问团一行二十七人,出席“美里省莲花山三清殿落成暨祈祷世界和平法会”,进行道教文化交流,胡成林道长随团前往。
		下旬	韩国“世界金仙学会”崔炳柱会长赴长安县子午谷,实地考察。
	5 月	14 - 15 日	美国道友团一行九人(其中七人为女性)在美国道教协会会长庄马克率领下,到陕西求学。

从上述二表,我们不难窥见中国道教界与港澳台及国外各界的友好交往相当频繁。另外,本书附录之《武当山道教协会大事记(1984-2007)》也记载武当山24年中接待国外及港澳台道教友人、相互交流的大量事迹。这种友好关系既有你来,也有我往,在这种你来我往的亲密交流中,双方的情谊不断发展和巩固,其意义十分重要。建国以来,特别是党的改革开放政策推行以来,道教界凭借自身独特优势和宗教资源,积极开展对外交往、友好联谊活动,“不仅宣传了道教,加强了道教文化方面的交流,增进了相互了解和友谊,也宣传了我国改革开放后的大好形势,宣传了宗教信仰自由政策,为促进祖国统一,加速两个文明建设,维护世界和平作出应有的贡献”<sup>①</sup>。

<sup>①</sup> 中国道教协会联络处:《认真坚持外事工作原则 积极开展对外友好交往》,《中国道教》1998年第1期。

新中国建立以后，特别是十一届三中全会以后，在党和政府的正确领导下，中国道教界在思想建设、道风建设、人才培养、道场规范、方技开发、慈善事业、友好交往等方面不断加强自身建设，努力适应当代社会，在爱国爱教的征程中取得一系列可喜成就。但是，与基督教、佛教、伊斯兰教的情况相比，道教可以说力量最为薄弱，面临的问题也较多。这些问题主要表现在：道教教理教义尚未真正实现现代化；道门尚缺乏许多精通道教文化和管理的高级人才；社会偏见和认识误区，使得道教生存与发展的环境中依然存在许多不利因素；道教的仪式过于复杂，不利于信众参与。展望未来，长路漫漫，任务艰巨，道教与社会主义社会相适应的理论和实践探索还需要进一步深化，需要继续推进自身发展，自觉与社会主义社会相适应，为构建社会主义和谐社会做出更大的贡献。

## 第三章 道教与当代中国社会相适应 面临的问题与思考

上述研究表明，当代道教，特别是经过近三十年的恢复和发展，已经展示出初步的生机，这是值得肯定的。然而，道教目前也面临许多问题，甚至困境。这些问题中道教与民间信仰的错位，道教与封建迷信的纠葛，道教与世俗浸染显得尤为重要，这期间有社会偏见和认识误区需要澄清，也有许多矛盾纠结需要阐释。

### 第一节 道教与民间信仰的错位及其思考

中国民间信仰，是指民众自发地对具有超自然力的精神体的信奉与尊重。它们是由传统沿袭下来的植根于民间“尊神崇圣”和“功施于民则礼之”而形成的信仰。这是长期以来社会经济文化比较落后情况下所产生的与当地民情、民俗相结合的历史文化现象，对群众思想的影响很大。作为一种信仰现象，它与法定宗教（主要是佛道教）之间，既存在某种联系又有所区别。我国汉民族地区的民间信仰与道教有着特别密切的联系，也吸收了部分佛教的内容。虽然它不具备宗教的基本要素，没有系统的经典教义和严格的宗教仪轨，没有专职的教职人员和团体。但在形式上，其崇拜对象、信仰方式、信仰感情上则与道佛教无异，很难在它们之间划分一条严格的界线。就一般信众而言，他们常神、佛不加区别，都顶礼膜拜。在台湾、香港地

区,民间信仰的宫庙则一般划归道教范畴,近年来随着民间信仰同港台交往的频繁,使得这种界线更加模糊不清。<sup>①</sup>

改革开放以来,我国的民间信仰,特别是在沿海经济发达地区,有所恢复和发展,其中相当部分处于无序状态。“民间信仰活动,由于没有经典教义和统一的教规仪轨,其活动随意性大,故易为坏人所利用;由于群众的参与面广,故活动极易升温,局部地方可能导致狂热。因此,无论是依法管理宗教事务,还是积极引导宗教与社会主义社会相适应的概念,均应涵盖这个领域。”<sup>②</sup>从依法管理宗教事务和积极引导宗教与社会主义社会相适应的角度,我们认为,“民间信仰”存在相当复杂情况,不宜单独登记“民间信仰”活动场所。实际上,民间信仰本来与道教、佛教关系十分密切,应该根据信仰主神以及仪式等情形,分别归入道教、佛教系列。有些民间信仰尚未具备一般宗教的特征,也就不能纳入任何宗教系统,只能当作民俗文化处理,不宜泛宗教化。

将部分民间信仰划归道教之做法有充分的历史依据。刘仲宇先生在《道教对民间信仰的收容和改造》一文中认为:道教是从汉代的民间信仰基础上发展起来的,她与民间信仰从来都有着割不断的联系。针对民间信仰的不同内容,在不同的历史条件下,道教对其具体态度也有不同。历史上的道教参与过禁淫祀,对民间信仰中那些个被认为是不正、不雅的神祀作过清理,或者在自己的科仪中表明对其之批评、否定的态度。不过从总的方面来看,她对历代的民间信仰对象是收容得多,在收容中有所改造。民间信仰,本来受到朝廷、官府的管理和控制,但道教也参与了对民间信仰的整理、整顿。可以说,长期以来民间信仰对道教起着资源性的作用。这类资源,通盘全收不加

---

① 余险峰:《不可忽视民间信仰问题》,《中国宗教》2002年第5期。

② 余险峰:《不可忽视民间信仰问题》,《中国宗教》2002年第5期。

改造则滥，统统无视或纯粹不理则自处局促。<sup>①</sup> 在认识和实践等层面纠正道教与民间信仰的错位，根据信仰主神以及仪式等情形，将部分民间信仰划归道教系统，不仅有历史先例，也有利于当前民间信仰的有序化，同时给道教发展创造更大的空间，从而进一步促进道教与社会主义社会相适应。

## 第二节 道教与封建迷信的纠葛及其思考

从清代直到“文化大革命”结束之前，道教在组织上、文化上一度遭受打击，被污蔑、丑化。中华人民共和国成立之后，在无神论的主流意识形态主导下，道教存在的合法性曾经被质疑，一些教科书（中学历史教科书等）至今在介绍道教历史时依然把道教戴上“封建迷信”的帽子，对道教认识的偏差致使社会上对道教没有好感。

道教与封建迷信的纠葛，既是一个理论问题，也是一个现实问题。正确区分道教与封建迷信的界限，对于全面正确地贯彻执行宗教信仰自由政策，是至关重要的。在我国，封建迷信主要是指那些神汉、巫婆和迷信职业者利用封建社会遗留下来的巫术，进行装神弄鬼、妖言惑众、骗钱害人的活动，如请神降仙、驱鬼治病、相面揣骨、测字算命、看风水等等。封建迷信与道教有一定的联系，二者都是以有神论观念作为思想基础，相信和崇拜神灵或超自然力量。此外，道教产生时，其思想源头中也包括原始鬼神信仰，早期道教方术中也有巫术的成分。这些关联造成社会上对道教与封建迷信的界限产生模糊的认识。

实际上，道教与封建迷信有着明显的区别。从思想层面上看，道

---

<sup>①</sup> 刘仲宇：《道教对民间信仰的收容和改造》，《宗教学研究》2000年第4期。

教有大量的经典、完整的教义教理；封建迷信没有教义，更毋庸说思想体系。从组织状况上看，道教有正式的组织，有教职人员，有活动场所，有相应清规戒律或规章制度；封建迷信没有正式组织，没有固定的信仰者，没有固定的活动场所，也没有教规和戒律。从活动方式上看，道教有固定的斋醮科仪，有固定的节庆活动；封建迷信活动没有科仪，其活动方式荒诞无忌、粗俗低级，甚至野蛮残忍。从活动的目的上看，道教追求长生成仙，积功累德；封建迷信活动则是迷信职业者骗取钱财的一种手段。从社会作用上看，道教在哲学、文学、艺术、伦理、政治、经济、军事人文社会科学领域，在医学、化学、天文学、地理学、数学等自然科学领域中，都留下了丰富而宝贵的文化遗产；封建迷信则是愚昧落后的产物，没有什么积极作用。从国家对待二者的政策上看，道教是我国法定宗教之一，在宪法、法律和政策范围内可以进行正常的宗教活动；国家对封建迷信活动则坚决制止和取缔。当前，封建迷信活动有所抬头，许多人将道教信仰和封建迷信活动混淆在一起，这不仅在理论上是荒谬的，而且在实践中也是有害的。

当代道教界对待封建迷信的态度十分明确，那就是划清界限，这有规章制度上的保证。1998年8月24日，第六届中国道教协会代表会议修改通过的《中国道教协会关于道教宫观管理办法》第六条《道众管理和教育》第六款规定：不得搞看相、算命、占卜等封建迷信活动；第七条《宗教活动的管理》第三款规定：宫观内不得搞跳神、赶鬼、看相、算命、测字、卜卦、看风水、扶乩等扰乱社会治安和骗人诈财、危害人民身心健康的封建迷信活动。1998年8月24日，第六届中国道教协会代表会议修改通过的《中国道教协会关于道教散居正一派道士管理暂行办法》第六条规定：扶乩、跳神、算命、看相、赶鬼、看风水等危害社会和人民群众身心健康的封建迷信活动，必须禁止。2007年9月20日中国道教协会第七届二次理事会



通过，2008年3月4日公布的《道教教职人员认定办法》第三条规定：道教教职人员应热爱祖国，拥护中国共产党的领导，拥护社会主义制度，遵纪守法；第十一条规定：利用教职人员身份从事封建迷信活动，敛财骗人，败坏道教声誉的，视情节轻重，由所在的宫观、道教协会给予劝诫、暂停教职人员资格的惩处。

不仅有规章制度约束，道教界也用行动表明道教信仰对封建迷信的态度。1997年4月12日，为祝贺中国道教协会成立四十周年，香港《文汇报》记者专程前往青城山采访中国道教协会会长傅圆天道长。傅会长说：“我在有生之年，还希望做两件事。一件是摘掉戴在道教头上的‘封建’、‘迷信’这两顶帽子，传播正统道教。……中国经历了几千年的封建统治，的确有许多封建迷信的遗毒，但这不是道教造成的。道教信仰与封建迷信有着本质的区别。”<sup>①</sup>中国道教协会主办的《中国道教》杂志1996年第2期，发表文章《发扬道教优良传统 服务精神文明建设——从取缔西安八仙宫周围卦摊说起》：“前些时候，困扰西安八仙宫的八仙宫周围的卦摊在政府有关部门的重视下依法取缔了，这是一件令道教界欣慰的事，大快人心。去年我们前往八仙宫了解情况，看到八仙宫周围的卦摊很多，大概有60多个，这些卦摊以看相、看风水、算命、起名、婚姻预测等为诱饵，以图财为目的，大搞封建迷信活动。他们假借易经之名，干起了骗财的勾当。这些人唯利是图，严重影响了八仙宫和道教的声誉，扰乱了社会治安，有害于精神文明建设。这次政府下决心进行了整顿，得到了广大群众的好评，我们道教界坚决支持。”<sup>②</sup>各地道教组织类似这样的正本清源的行动很多。

但是，我们应当看到，反对封建迷信，办好教务，维护道教的声

---

① 李豫川：《当代道教大师傅圆天》，《中国道教》1998年第3期。

② 《发扬道教优良传统 服务精神文明建设——从取缔西安八仙宫周围卦摊说起》，《中国道教》1996年第2期。

誉，不断促进道教与社会主义社会相适应，是个长期复杂的过程，诚如道教界所认识到的，从各个方面来看，要解决这个问题需要注意如下几点：第一，要学法、懂法、守法、用法，在宪法和法律允许的范围内活动，并用法律武器来保护自己。第二，要不断提高自身素质，严格规范自己，修性养德，助益社会风化。第三，搞好宫观庙宇的管理，坚持杜绝在道观从事封建迷信活动，建立文明宫观，使迷信活动无市场、无存身之地。第四，政府应当依法加强管理，狠刹封建迷信恶风。<sup>①</sup> 努力做好上述工作，有助于人们澄清对道教的认识，树立道教良好形象。

### 第三节 道教与世俗浸染问题及其思考

世俗化问题已经成为宗教社会学研究的重要任务之一。关于世俗化的定义，学术界众说纷纭，尚未定论。一般认为，世俗化是人类社会变化的一个过程，在这个过程中，一方面，社会逐渐摆脱宗教的约束，社会结构变得更加合理，随各组织机构变得更理智化和理性化；另一方面，宗教尤其是传统宗教，不断调节自身以适应社会的变化。世俗化具有自我限制的特征，即宗教复兴与宗教创新会在世俗化过程中随之出现。

世俗化是当今世界宗教发展的主要潮流，道教概莫能外。实际上，世俗化与神圣性是一对矛盾，伴随着道教发生、发展的整个过程。世俗化作为宗教的一个发展趋势，自古就有。“道教是人的信仰，而人都生活在变化中的社会和时代之中。天师创立正一盟威道，

---

<sup>①</sup> 张桂霞：《破除迷信 弘扬正信——访山东省道教协会会长张常明》，《中国道教》1997年第2期。

一开始就和社会生活紧密联系。魏晋隋唐时期的高道们，都曾接受皇朝的赏赐，这说明道教在历史上就同朝廷政治有密切联系。金元时期出现的全真道派更是道教顺应时代生活的结果。”<sup>①</sup>到了明代，道教超脱的宗教信仰发生了很大改变，明王朝一开始就注重宗教信仰“益人伦，厚风俗”的实用主义态度，决定了正一道在明代地位的显赫。世俗化是明代道教的基本特点之一，世俗化使道教不仅能得到统治者的承认，又可以为广大民众所接受，从而更加促进了道教自身的社会影响。实际上，道教的世俗化是道教发展题中应有之义，因为世俗化的过程使道教和整个社会结构凝成一体，成为民众世俗生活中不可或缺的重要组成部分。<sup>②</sup>

关于道教在当代社会的世俗化，陈撄宁会长在政协全国委员会三届三次会议上的发言——《分析道教界今昔不同的情况》中，有详细的描述：

往昔各大城市及人口繁密的乡村，总有道观（大庙）、道院（小庙）、或俗家道士（无庙）杂居其间，可以说，某处有医生，某处就有道士，医生为病人服务，道士为亡人服务；凡是带有服务性的行为，在社会上都承认它是一种职业，因此，道士也就职业化了。道教本旨并非专为度亡而设，后来道士所以变成职业，不能不说是社会心理的反映；群众既然相信超度这件事于亡者有利，道士也乐于接受群众的邀请，以便解决自己生活问题。其它非职业化的道士大概都是靠香会、施主、庙产为主；游方道士也有借医（卖草药）卜星相以博暂时糊口之资的，但是极少数。

---

① 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第27页。

② 赵玉玲：《从正一道的贵盛看明代道教的世俗化》，《湖北社会科学》2005年第11期。

.....

全国道教徒现在情况，其中百分之九十几都有正当职业；他们散居在乡村的，就参加人民公社和农民一样的劳动，若道众比较集中的地方，自己还组成农业生产队（例如湖北黄陂木兰山、西安八仙宫等处）：住在名山道观的，就从事于育护森林及种植果树（例如四川灌县青城山、陕西周至县楼观台、辽宁千山、山东崂山、江苏茅山等处）；住在城市的，多参加手工业或小工厂（例如杭州女道众织布、上海女道众织袜、武昌女道众做纸盒、沈阳男道众为塑料厂工人）；住在郊区近城市的，就大量生产蔬菜（例如北京白云观、西安八仙宫）；住在名胜风景区的，都是为游客服务（例如四川青城山、杭州玉皇山、黄龙洞等处，西岳华山道士几年前就把“华山服务社”牌子挂出来了）；还有其它特殊的，也是因地制宜，各尽所能，如成都青羊宫道士，向来以专门园艺技术出名，他们就制造盆景，培养四时花木，以供城市美化之用；江苏茅山道士在当地政府支持下，成立了烤胶厂（用土产毛栗奉熬成单，为制皮革工业及油漆工业所需要）；茅山野生草药，种类繁多，他们大半都能认识，并且准备设法保护蓟草根苗，勿使中蓟来源断绝。以上所举例子，略见一斑，全国各地方诸如此类的情况尚多，未能悉举。<sup>①</sup>

从陈会长的总结中，我们看到，“往昔”的道教与“现在”的道教风貌是不同的，这种变迁正是道教主动适应社会的结果。现今，情况有所变化，市场经济将进一步推动道教世俗化。特别是，由于许多道教宫观地处名山大川、风景秀丽之处；或者坐落繁华闹市，闹中取

<sup>①</sup> 陈樱宁：《道教与养生》，华文出版社1989年版，第431—433页。

静。因此宫观这一古老的具有浓郁文化气息与神圣信仰色彩的组织实体，自然而然就成为旅游业的绝佳资源。旅游业介入宫观，对原本主要作为宗教活动场所的宫观形态势必造成冲击。道教文化旅游产业的兴起和发展对拓展道教服务教化的空间无疑是有益，但同时也促进道场的商业化、世俗化趋向。

适应社会需要和时代发展之内在要求，是道教世俗化趋向根源所在。道教的神仙信仰体系，各种敬神的斋醮科仪，还有道教的神学思想，都是人类的个体生活或社会生活某些需要的曲折反映。无论是在中国古代，还是在当今社会，道教的俗世特征都有其存在的合理性，并具有长久的生命力。同时，道教作为我国固有的本土宗教，事实上内蕴了我国传统文化方方面面的因素，它只有深深扎根民间，才会有更广阔的生存发展空间。正因为上述这些原因，当前我国各地，或多或少存在崇奉道教俗神的现象。

宗教的世俗化不仅代表了当代宗教的发展趋势，而且对社会的发展也产生了深远的影响。世俗化背景下的道教所面临的最大问题，不是其“市场需求”的萎缩或消失，而是如何抵御世俗化对其信仰体系带来的冲击，在适应与改变中如何保持传统、维系其内在的神圣性。世俗化和神圣性这对矛盾处理得好，不仅能给道教带来新的发展契机，也会对社会发展进步起到积极作用。那么，就将如何处理这对关系呢？孙亦平教授研究指出：道教一方面要始终高扬“道”的超越精神来提升人们的精神世界，以“道”的神圣性来对治人因过分的自私自利而导致争权夺利，因无边的贪心而导致对大自然的过度掠夺，因信仰危机而导致人的道德失落；另一方面，又要积极关注、主动参与现实社会生活，将当下的现实生活作为实现理想的根本途径。道教如果从神圣性出发，以道教智慧为基准，在神圣性与世俗性之间寻求一种动态的平衡，就能使道教信仰对现代社会与人生发挥积

极作用，从而与社会主义社会相适应。<sup>①</sup>

道教融入当代社会生活，合理消解神圣性与世俗化之间的对立，不仅需要思想层面的智慧，更需要实践层面的探索，陈莲笙道长在《培养人才、加强联合、适应时代——关于中国道教文化的当代发展的三个问题》，立足于道教实际，深切把握时代脉搏，发出五项提议：

一是教义思想必须增加新内容。将道教信仰和当代社会生活相结合，在宇宙观、社会观、善恶观和神仙观等方面回答道教徒关心的问题，对道教如何适应社会主义社会作出教义的解释。

二是宗教生活必须作出新调整。根据当代道教徒的要求，对科仪和道法的内容作出取舍，淘汰不合时代的，新增教徒需要的。

三是教徒规诫必须符合时代的要求。根据社会要求和教义思想，制定符合当代生活实际的规诫，既把持教徒队伍的纯洁，又能吸引朋友和教徒。

四是积极进行各种服务社会、壮大自己的道教事业活动，从事各种经济活动，为宗教生活和社会生活服务，增强自身经济实力，出版道教经典和书刊，建立和扩大同教徒信众的联系，为教徒排忧解难。

五是在团体和庙观管理中，借鉴社会成功的经验。培养人才，鼓励竞争，提倡民主，奖勤罚懒，不断增强道教发展的活力。所有这些道教如何适应当代社会生活的课题，都不是书斋的空谈，而需要我们不断实践，在实践中不断提高我

---

<sup>①</sup> 孙亦平：《神圣与世俗之间——论道教在21世纪的发展》，《中国道教》2001年第5期。

们道教适应社会发展的能力。<sup>①</sup>

道教的基本信仰不能变，但是其外在形式应当根据时代变化及时做出适当调整，陈莲笙道长从上海和江南地区道教的实际情况出发，提出的五项道教改变课题无疑对当代道教处理神圣与世俗的关系具有参照作用。

东汉中后期形成的道教，在其产生和长期发展的过程中，一方面“能入”，主动贴近社会生活，从中获取生生不息的发展动力；另一方面“能出”，坚定持守自身特质，默默维护经久不变的宗教家园。道教这种重视变化又不忘传统的气质，是它能够不断适应新情况，克服新困难，具有恒久生命力的根本原因。我们相信在新的时代背景中，道教一定能够发挥自身优良传统，正确处理同民间信仰、封建迷信关系，认真应对世俗浸染问题；同时不断自觉调整发展姿态，采取各种适宜的途径，在与当代社会相适应的康庄大道上取得辉煌业绩。

---

<sup>①</sup> 陈莲笙：《道风集——道教的发展和道士的修养》（增订本），上海辞书出版社2006年版，第9—10页。





# 下 篇

当代中国道教的部分调查研究



# 第一章 北京东岳庙袁志鸿 道长谈道教的知与行

笔者于二〇一〇年八月份在中国社会科学院研究生院参加全国研究生哲学暑期学校，结束之后，由导师詹石窗教授、黄永锋副教授介绍参访了华北地区正一道第一大丛林北京东岳庙。笔者住在东岳庙里，和一位道友同一个房间，前后六日，并做了具体的参访。期间笔者了解了东岳庙的发展历史，观览了东岳庙的庙堂建筑和陈设、道观楹联、供奉的神祇、庙里的碑刻，实实在在地参与体会了道士的生活，更重要的是和很多人士作了交谈，其中包括东岳庙的住持袁志鸿道长，还有马、巫等多位道友，餐饮部的阿叔阿姨，散居道士刘大叔、东岳庙的义工、旅游公司的人员等。在这个过程中，笔者有不少感受。笔者于八月二十二日上午有缘和中国道教协会副秘书长、教务处主任、北京东岳庙住持袁志鸿道长就道教知与行的问题，围绕道教知行的内涵、本质、欲望对知行的影响、宗教人士的知行问题、资质对知行的影响、养生知行问题、知道与行道、不同宗教的知行问题、自身的知行及对后学知行的建议等作了比较深入的交流。现根据当时谈话内容、袁道长个人文稿、资料，整理访谈录如下。

此次参访得到了导师詹石窗教授的帮助，袁志鸿道长的接待，笔者的另一位导师黄永锋副教授也作了许多指导，在此一并表示诚挚感谢！

周克浩（以下简称周）：袁道长，您好！前段时间我参加了全国研究生哲学暑期学校，主题是知与行，我觉得这个话题很好，可以说

我们的一生，都在围绕这个主题而展开的，因此我就想围绕着道教的知与行这个主题，来采访您。

袁志鸿（以下简称袁）：知与行，这是一个很好的话题，王阳明是有好多论述的。在现代社会，所谓的知与行就是知识与实践，或者说理论与实践。

周：您说的是。孔子曰：“学而时习之，不亦说乎。”“学”，就是理论、知识；“习”，就是实习、实践。我们得到的知识，要想办法把它落实到实践的领域。我想在道教里也是一样的，学习各种理论、方法，也都是要落实到实践中去的。您可以总体上谈一谈道教的知与行吗？

袁：宗教界，尤其是我们道教本身就是一种知与行的存在。首先道士要读经，读经就是一种学习，就是一种知“道”。通过学习，知道了某一种方面的知识，明白了道理，就要去做，去行。比如讲，道教人士讲行善积德，要先了解“道”的境界，这是知，而行善积德则是一种行。道教讲“重生、济生”，“重生”就是要重视生命，重视生活；“济生”就是要帮助社会，关爱社会。帮助社会，关爱社会，就是行动，就是“德”。另外，道教讲身体方面的修持，通过很多经典的学习，如《黄庭经》、《黄帝内经》、《养性延命录》、《上清经》等，首先在理论上达到一个境界，明白养生的一些方式方法，然后再通过实践、修持，去体验。道教要人慈善、重生、护生这是“知与行”一种的表现方式。

周：人到底是什么，从哪里来，要到哪里去，这是一个从古至今都在讨论的问题。这也涉及到人要如何认识自身，如何对待自己的生命，当然了这也是触及到“知与行”的本质了。袁道长您是怎么看待这个问题的呢？

袁：人本身就是从“无”生“有”中来的，就是自然而然，从一种巧合中来的。来的前命是怎么样，他是不知道的；很多时候，

人也不知道以后会怎么样。因为不知道这个来龙去脉，所以在人生过程中，人是很容易浮躁的，道教就用各种经典来告诉人们不要浮躁。道教早晚读《清静经》目的就是要通过读经让自己的心情平静下来，自然而然地应对很多的事情。人的心情平和了，就可以把人生价值发挥好，表现好。人要是浮躁了，就会受到各种魔障的干扰，人生价值就发挥不出来了。

周：这样说来，心安了才能知道事情，做好事情；如果心情浮躁了，则认不清事实的真相，就不能切实地去实践，也就是知行脱离了。

袁：是，心情浮躁表现在知的层面，会导致知的失真。道教所谓的真人，就是把人身上很多浮躁虚伪摆脱掉的人。人把在表面上装出来的一些东西，把浮躁虚伪全部抛掉了，才能逐步显现真我来，这个才叫真人。去掉人生的虚伪，复归人生的本来面目，像老子说的“复归于婴儿”，抓住人的本质，这样我们的认识才能实事求是，也才能行得真实。

周：袁道长，在知行问题上，有一个避不开的东西，那就是每个人心中的欲望，欲望在生活中会对知行产生影响，请您谈谈对这个问题的看法。

袁：人的欲望是与生俱来的，作为一个人来到这个社会上，本身就有很多的追求和欲望，这么多的企求和欲望，自己要懂得收敛和控制。就像孔子见老子时，老子教育他说：“去子之骄气与多欲，态色与淫志，是皆无益于子身”。连孔子这样的人，老子都让他去除骄气与多欲。因而我们每个人更要非常注意自己的欲望，合理的欲望可以去满足，比如合理的衣食住行等，而过头的欲望则一定要加以收敛，这样我们的知行才能够合理。

周：很多人对于宗教大德都是顶礼膜拜的，对他们所讲不会怀疑，因此知与行对宗教人士来讲更是有其特殊性。一个学者或是其他

社会人士的讲话，别人还是会去思考和批判的；然而一个有较高修养宗教人士的讲话信众们很可能不会去怀疑的，甚至连怀疑的意识也不会有，这是信仰的力量。请道长谈谈宗教人士在知、行方面的问题。

袁：宗教本身就有一种神圣性和神秘性，这是宗教的重要特点。宗教人士如果在外边大讲这两个特点，要求别人都要跟他们一样，认同这种神圣性、神秘性，那是不合适的。神圣性在很大程度上人家是认同的，而神秘性是宗教徒才有的。听众可以听听这种神秘性的体验，但是他不能把他的事情交给这种神秘性。社会人士，我们不能要求他们这样。宗教人士要提升自己的修持，教化四众，教化要讲究一定的方法，有一定的分寸，不能好为人师。我们讲话的时候，特别是和社会人士讲话的时候，要尽量摆脱信仰上的东西去说，要尽可能地公允些。

周：袁道长，老子说：“上士闻道，勤而行之；中士闻道，若闻若亡；下士闻道，则大笑之，不大笑不足以为道”。这句话是说不同的人，对道的认识与实践是不同的。这句话我觉得很好地表达了闻“道”与行“道”的问题。不同人闻“道”，行为却不一样。举个简单的例子来说，在养生里，我们知道要早睡早起，有些人是长久坚持，有些人则是坚持一段时间就放弃了，有的人并不认为那是什么好的养生方法。这是不是说明不同的人对“道”的理解不同呢？上士对于这个“道”非常清楚，并且真正领悟，他才切实地去行。普通的人他也知“道”，但是不深刻。这就像我们知道一个原理一样，一个原理我们了解，但是不深刻，就不能很真切、熟练地、融会贯通地去运用。而那个下士呢，他可能听了就根本不能理解，甚至觉得那是旁门左道。这是否说明人的资质会对知、行产生较大的影响。老子这里论述不同人的知与行问题，您是怎样看待的呢。

袁：你提的这个问题很好。这个问题葛玄真人在《清静经》中是讲过的。他认为不同的人有不同的境界，对一种文化、思想的认

识，人的认识程度是有深有浅的。人的资质不同这个是要肯定的。

上士闻道，必然从他的经历、从他的体悟、从他的感觉晓得这是个真正的东西，是个真理，他就勤而行之，照着去做，做的过程中不断得到确认。当然，在做的过程中，如果他认为不符合实际，他自然会抛弃，他没有必要去刻意炒作。这是一种高尚的人，这是一种上士。那么中士呢，若存若亡。他可能感觉这个有道理，但是不能长久坚持。你要知道人是有很多“困难”的，比如说人有长久的习惯，忙碌的工作，事物的纠缠等，导致自己的行动时断时续。我们时常说的平时不烧香，临时抱佛脚，大概就是这个意思。而下士闻道呢，大笑之。“道”是高层次的，下士闻道，他根本就听不懂，真理在他那里，他是没有感觉的，不能接受的！真理的“电路”没和他接通，他当然大笑之，这个我认为也是非常自然的。

周：道教是非常注重养生的宗教，追求生命的安宁和延长，现代人对于养生有着一种热衷和追求，请您谈一谈这方面的知与行。

袁：人的出生具有偶然性，这种偶然性后来也导致了人的某种不安。人对于养生的重视，本来是一件好事，这说明人对于自己健康重视了。人要好好护持自己的生命，珍惜生命、关爱生命，这样才能更好地发挥自己的人生价值。如果连自己的生命都爱护不了，人怎么去做事情呢！这也是道教在生命上对人的一种劝化。但是因为现在养生的商业化导向，一些人被忽悠了，导致他们走向盲区，走向误区。现代人因为自身的焦虑和浮躁，都很喜欢追求新奇，分不清什么是道，什么不是道，自然行为就会出现偏差。这个需要政策的监管，当然我们的自身素质也要有所提高才行。

周：道长，道教是很重视“道”的，实际上要想行“道”，就要知“道”。然而“道”在《老子》、《庄子》里面都说得飘忽不定。老子说“惚兮恍兮，窈兮冥兮”，当然老子也给出了知“道”的方法，比如致虚极，守静笃，复归本心就是一种体“道”的方法。为

了行“道”，我们有必要搞清楚什么是“道”，请您谈谈这个问题。

袁：这个问题提得非常好。既然道是很难把握的，老子在写《道德经》的时候，他就用很多的话告诉人们“道”是很难把握的，“惚兮恍兮，窈兮冥兮”，追之不及其尾，迎之不见其首。但是“道”的基本境界，“道”的品性应该是可以理解的，“道”的品性是善的、高尚的、优良的、向上的、阳光的。

我们可以举例子说明，比如说两个人在打架的时候，我们不是帮助某个人打另外一个人，而首先要赶紧制止他们，要让他们平和下来，这个就是一种行“道”。“道”无处不在、无处不有，目击“道”成，各种各样的事情中都能体现“道”。刚才我们说的两个人打架都快要死人了，那个时候还不知道什么是“道”吗。首先要把这个事态平息下来，不要把人打死了，打死了就不符合“道”了。这个快被打死的人，不管是好人还是坏人，要赶快把他送到医院里治好，救活了再说，这个也是一种行“道”。再比如说，遇到一个人在讨饭，虽然不知道他是好人还是坏人，骗我还是没骗我，我还分不清。如果那个是一个老的、一个小的、一个穷人，处在那个环境，如果我身上有钱，就掏点给他，对弱势要有一种同情和关爱，我认为这也是在行“道”。虽然他身边就站着一个骗子在骗他，在操纵他，但是他处于那样一种状态，我们在行善的时候，就不能计较。我们发出的慈善心，道心，也是一种爱心。“道”可以通过很多东西发生出来的，可以体现在各种各样的事情上，同情、关爱、力所能及的帮助本身就是在行“道”。行道简单来说就是要诸恶莫作，众善奉行。

周：诸恶莫作，众善奉行同样也是佛家的主张，这样讲起来，我们就引申一下。中国传统的文化主要有三个部分组成：儒释道。虽然表述的方法不一样，佛法也好，儒家的文化也罢，都是在劝人归道。孔子也说：“朝闻道，夕死可矣，吾之道，一以贯之。”我们所有的言行都有一个“道”贯穿其中的，佛教里面也讲得道成佛。对“道”



的认识样式也会对行“道”产生影响，因为人的追求不一样的，有些人崇尚儒家，有些人是道家人士，有些人则是要皈依佛门。您认为如何去看待这样一种现象呢？

袁：我们人啊，实际上都有自己的偏执。现代人，看起来他喜欢儒家，喜欢佛家，喜欢道家，实际上他完全喜欢他自己。很多时候，他是为了自己才去搞这个搞那个。儒释道三家的祖师他本身就没有这样的分别。如果他有这样的分别，他就不能称为儒家的圣人，佛家的佛祖，道家的道真。称圣人，称佛祖，称道真，这些人对于文化的一体性看得非常清楚。实际上文化到了一定程度，都是殊途同归的。我觉得各种文化，儒释道再加上天主、基督、伊斯兰等，到了一定境界也都是相通的。实际上世界各大宗教的最终目的都是希望人好，在一个大同的环境中人们能够互相认同，互相关爱，这是所有宗教的一种向往，一种追求。但是却有人去撕裂它，本来很小的一个口子，人硬要去差别。

我在《道教神仙故事》里讲了一个故事，故事主要讲佛道，说的是在一个庙堂里面，供了两尊像，供了一个老子像，一个释迦牟尼像。有一天进去一个和尚，发现老子像放到释迦牟尼像前面了。他想我们佛祖的思想是天下独一无二的，道教老子只不过是一种文化，是一种哲学，怎么能比我佛祖还好呢，怎么能坐到我佛祖前面呢，这样这个和尚就把老子的像往后搬一搬，把佛祖的像往前放一放。和尚走了，后来庙里面又来了一个道士。道士想天上地下惟道独尊，释迦牟尼是个外来教，怎么能够在我太上老君前面呢。这样又把释迦牟尼的像搬到后面去，把老子的像又搬到前面来。这样呢，后面又不断有和尚来，有道士来。和尚来了，就把佛祖像往前搬，道士来了就把太上老君像往前面搬。搬来搬去，把这个泥像已经搬得面目全非了。太上老君和释迦牟尼坐在虚空之中，看下面的一幕幕精彩表演，他们俩就讲话了。太上老君就讲：“佛祖啊，我们两个人本来在虚空中，清静

无为，心情也非常接近，非常淡定，但是你看看我们的徒子徒孙在地下搬来搬去，硬是把我们俩给搬坏了。”这个故事就反映了社会上的这些人，凡是有这样分别心的人，他本身就有一种局限在里面。他还没有对道的玄妙、佛法的真谛、儒学的高深有真正理解和体会。

周：道教的“道”是大而全的，他必须通过各种具体的事物表现出来，行“道”可以表现在我们对待世界、对待生物、对待他人上面，您可以具体谈一谈吗。

袁：“道”需要细化以便人们操作。道教有几本主要的经，如《道德经》、《南华真经》、《黄帝内经》、《黄帝阴符经》等。实际上从《南华真经》开始就是对“道”作阐释了，到后期有了《太上感应篇》，把清规戒律变成教条了。人行多少善，就会怎么样；积多少德，就会怎么样。道教还有具体戒律，如不能向水里小便；不能掏鸟窝，破鸟蛋；不能挖冬天蛰伏的蛇；不能放火烧山；不能损杀生命等等。道教前辈对《道德经》的认识、理解和诠释，具体化为可以实行的事情，如三皈五戒。三皈指皈依“道”，“道”是空虚难以知晓的；皈依经，“道”在经里面说得清清楚楚；皈依师，老师给我们指导，答疑解惑。三皈还不够，因为人还是一个活生生的肉体，会经常胡思乱想。再给五戒，五戒的目的就是要进一步管住信徒。第一要止杀，全真道荤腥东西是不吃的了，正一道也不能起杀生的念头。第二要戒盗，要求我们不要见到别人的东西就觉得好，就想要，甚至连偷盗的念头都不要有。第三是戒淫，全真道要求不能犯女色的，正一道虽然有家室，但是绝对不能乱来，要维系一个正常的家庭。第四是戒妄语，不能乱讲，瞎讲。第五是戒酒，全真道是不能饮酒的，正一道也不能醉酒。三皈五戒要求自己坚持，做到诸恶莫作，众善奉行。入道，尽道，成道，整天做好事，不做坏事。这样我们这个“道”就能落实到实践当中去了。

周：我还有一个问题想请问住持，您是高道，入道教也快三十年

了，也为道教界做了好多事情，而且您写的三本书阐扬道教，也让大众受益，您作为一个榜样，我想请您谈一谈入道、知道与行道的过程。

袁：讲榜样是不敢说了。

我从学校毕业以后，到工厂去做工人，后又去做道士，我是1982年入道的。我最初是个“文学青年”，带着要读《道藏》经籍的愿望，通过一系列程序后进到茅山的道院中去的。当年，我被茅山道院送到北京，进入中国道教协会道教知识专修班学习。专修班的学习对我来说是一种神圣的精神沐浴和洗礼，这段时间我完成了一个世俗的社会人，向道教信徒的快速度跨越过程。

1983年下半年我回到茅山道院，为道院积极工作，也获得了茅山道教界和江苏省地方党组织和政府部门的认可，我是非常感谢的！我也暗下决心踏踏实实地在本职工作上干好自己的事情。1991年我正式调到中国道教协会教务处工作，1998年开始担任副秘书长兼教务部主任。我的专业就是道教的教务，这项涉及面很广又很复杂的业务，不学习真是无法工作，而且我也是很爱学习的，因此陆续发表一些文章并出版了《道教神仙故事》、《当代道教人物》、《凝眸云水》等书。

我到了道教协会基本上做到了不争名，不争利。组织上安排我干什么，咱就干什么。从不为自己的位子、自己待遇去提什么要求。我们讲利世济人，咱们尽量去帮助人家，做些慈善事情。我们有什么能做的，又不能扭转金融风波，又不能阻止美国黄海军演。那只能人家有什么具体的事情，我们尽量帮助，诚心诚意帮助人家，出自于诚，出自于信。

周：您作为前辈，在道教界也是很出名的，而且身居领导岗位，并且您还有着很好的学养，您一路走来必然有一些收获和体会。那您对后生晚辈学习或践行道教，能否给点建议？

袁：哪里！客气了！

首先不能急功近利，学习修持最重要的还是要踏实。路是一步一步走出来的。当你踏踏实实地走出第一步的时候；你的第二步，就比较容易迈出了。第二步走完了，那么第三步就有前面两步的基础了。所以不能急，基础还是要打扎实的。做学问的时候，需要看的书要认真看，也要从生活中学习，世事洞明皆学问。当然了，现在还必须借助一些工具，比如网络，档案馆、图书馆等。

再一个，就是潜心的、专心地去修。人不管是做人还是做学问，首先是自己要诚，就是诚心诚意去追求这个东西。自己对从事的这个领域要有一个诚心。还有就是要刻苦努力，要多读书。还要多跑多看，很多事情是可以给你们印证的。

周：道长，您生动解读了道教的知行问题，我们收获颇丰。谢谢您！

袁：谢谢！

## 第二章 福建石竹山道院文化弘道业绩考察

### 第一节 石竹山道院弘扬道教文化事迹纪要

石竹山位于福建省福清市西郊宏路镇，紧靠鲤鱼湖，是国家4A级旅游风景区。因山上石奇岩怪，竹松苍翠，故名。石竹山道教活动源于汉代，庙宇始建于唐大中元年（公元847），初名灵宝观，后更名灵宝道观、石竹寺，现定名为“石竹山道院”，所祈奉的主神是汉代何氏九仙君。党的十一届三中全会以后，石竹山道院成为福清市首批依法登记开放的宗教活动场所。此后石竹山道院在谢荣增住持引领下，坚持走爱国爱教道路，努力开拓创新，近些年该道院与学术界通力合作，大力弘扬道教文化，成就令人瞩目。

#### 一、赞助《百年道学精华集成》

《百年道学精华集成》，是汇集20世纪初以来道家道教研究论文精华之大型学术工程，由国家985工程四川大学宗教与社会创新基地和厦门大学道学与传统文化研究中心共同立项，福建石竹山道院提供部分资助。《百年道学精华集成》总编詹石窗教授，分十二个专辑，预计总量为60~100册，每册60~80万字，分若干年完成出版工作。

自二十世纪初开始，道学即成为学者关注与研究的对象。随着时间的推移，道学越来越受到海内外学术界的重视，其成果如雨后春笋

破土而出，尤其是该领域的论文更是与日俱增。然而，由于发表的刊物众多，分布十分广泛，人们很难真正了解该领域研究的实际状况，即便是专业人士也不容易比较全面地掌握其资料。因此，需要组织力量编纂《百年道学精华集成》，对1901年以来发表在不同时期、不同学术期刊上的道学研究论文加以搜集、筛选和编辑，并且就道家与道教研究的专著撰写提要，从而比较集中地反映近现代的道学研究成果，展示道学研究的发展脉络和动向，使之成为具有“当代道藏”意义的文化保护和文献整理研究工程，以方便道学研究者和广大爱好者的资料查实和运用，推动道学研究迈向一个新阶段。

《百年道学精华集成》以研究内容分类、以研究对象系文、以时代先后编排，其编纂范围涵盖中国大陆、中国台湾、中国香港、中国澳门以及法国、德国、美国、日本、加拿大、韩国、新加坡等国内外学术研究期刊的研究论文、著作提要。依据内容特点，本大型丛刊将搜集到的中国大陆、中国台湾、中国香港、中国澳门道家、道教研究论文三百多篇分为九大门类：道医养生、神仙信仰、人物门派、思想英华、经籍考古、科仪法术、文艺大观、历史脉络、道通诸境，精选、编纂论文的方法是：在此九大类下，一般先综合研究，后专题研究。综合研究和专题研究根据实际情况，另分数个小类，尽可能按研究对象以类相从，大体上宏观、概论性的论文在前，局部、个案的探讨在后。论文在以类相从基础上，再依研究对象时代先后，并参考论文发表时间先后，加以排序。国外道学成果，拟组织法、日、英、美、德、意等国学者或中国赴这些国家做访问的学者，撰写该国道家、道教学术史专著，结集以丛书形式出版。《百年道学著作提要》，即为百年来有代表性的道家、道教研究专著做提要，包括出版信息、作者简介、主要内容、基本思想、社会评价、封面书影等方面，每本书撰写一篇2500字的短文，加以介绍。

《百年道学精华集成》是迄今为止唯一的关于道学研究的百科全

书式的文献研究丛刊，它具有权威性、系统性、文献性。编纂《百年道学精华集成》，对弘扬中华民族传统文化、提升我国软实力具有非常重大的意义。《百年道学精华集成》的编纂、出版工作采取高校学术机构与民间团体的合作方式。从收集、复印、整理、出版的全过程考虑，《百年道学精华集成》预计耗资 1000 万元左右。在具体运作上，本项目的经费采取合作单位共同承担方式进行。石竹山道院出于弘扬祖国传统文化的强烈责任感，大力促成《百年道学文献精华集成》，首家资助 100 万人民币作为该项目的启动经费，功德无量。目前，《百年道学文献精华集成》首辑《道医养生》共收集各类论文约 1500 篇，已经完成编目，正在整理、录入与校对中，拟编成 8 册，每册 80 万左右，预计于 2011 年中出版。

## 二、出版《石竹山道院文丛》

道教是中国自有的古老宗教，她根植于中华文明沃土，东汉中后期创立，经魏晋南北朝、隋唐五代北宋、南宋元明之分化、改造、发展、壮大，与我国传统文化紧密交织，同儒、释等一起成为国学支柱。二十世纪八十年代以后，特别是九十年代起，中国道教研究成为学术界关注的热点，国内外出版了近千种道教研究论著，不过这些学术成果，大多艰深晦涩，较难广泛传播。有鉴于此，福建省福清市石竹山道院组织策划了《石竹山道院文丛》，在思想内容上，侧重于道教教义的现代诠释以及修身养性方法的探讨；在行文方式上，力求通俗流畅，图文并茂，贴近生活。该丛书由福建省道教协会副会长、石竹山道院住持谢荣增担任组委会主任、厦门大学宗教学研究所所长詹石窗教授担任主编。从 2006 年至今，《石竹山道院文丛》已推出《道教修行指要》、《道教心理健康指要》、《道教饮食养生指要》、《老子大道思想指要》等著作，兹略作介绍。

《道教修行指要》一书由詹石窗教授执笔撰写，全书包括《引

言》及六个篇章，共12万字。全书围绕“修行”这一核心概念展开论述。作者指出，“修行”是中国古代一个重要术语，儒释道三教都讲修行，但其目标与方法各有不同。在道教中，修行是为了实现人及其生存环境的完善而形成的理论与方法。根据这种基本精神，作者陈述了修行的作用，阐发了道教修行应该了解的基本理论，探讨了道教神仙信仰与修行的关系，说明了道教修行应具备的环境与基本条件，介绍了道教修行的一些主要方法，考察了道德涵养与道教修行境界的关系。《引言》从石竹山的梦境谈起，将九仙信仰、石竹法派与道教修行做了扼要介绍，引人入胜。正文第一章开门见山探讨道教修行的重要作用。作者认为，道教修行是生命完善的选择、家庭幸福的法宝、社会和谐的需要、天人合一的追求、灵性创造的钥匙。第二章作者指出道教修行应该了解道教基本义理，包括亘古永存、化生万物的“道”、大道与阴阳五行理论的关系、大道：生命的本原与归宿、中和：与道合真的生存艺术、无为：生命掌握在自己手里等方面。在第三章中，作者强调，神仙是大道的化身，是超越生命局限的象征，是道教修行者的楷模，神仙信仰有助于道教修行等。第四章，作者将修行区分出居家与出家两种方式，提倡道教修行要适应环境，适当创造合适环境，并认为拜师与科仪有利于提高道教修行水平。第五章，作者提出道教简而不繁，道教修行可以从诵经、持咒的功课入手，继而静坐、存想，再而内丹、胎息，文章还专门就居家修行者如何对待男女性生活做了分析。第六章，从修德：在生命的银行中储蓄、性命双修与复归本真、累积阴功与寿老安康、善心培育与投身公益事业、仁及昆虫草木五个方面讨论道德涵养与道教修行境界关系问题。总之，《道教修行指要》，作者詹石窗教授以精炼平易的语言将数十年道学素养娓娓道出，无论对于修道践履和道学弘扬，都相当有益。

黄永锋博士撰写《道教饮食养生指要》，全书分六章，共十五节，十七万字。众所周知，道教产生伊始就十分重视修身养性，而饮



食养生又是道门颇具特色的养生方法，可以说道教饮食养生是道教文化的重要组成部分。但是目前学术界对道教饮食养生的专门研究不多。这本专著的出版，一定程度上拓展了该领域的研究。内容系统是该著学术价值之一。该著主要从饮食均衡、饮食有节、饮食制宜、饮食禁忌、饮食保健、饮食疗养等六个方面全面深入论述道教饮食养生思想精华。书后有三个附录：道教饮食保健箴言辑录、道教饮食修行故事汇编、道教饮食养生诗词选读，资料主要来源于《道藏》及历代诗词。其二，该著视角非常开阔。人们在谈论道教饮食养生的时候，往往忽视一些重要的方面，比如道教饮食原材料、道教烹饪技术、道教饮食器具以及道教饮食文化成因等问题。而这些内容都在作者的视野之内，在书中前言部分，作者专门对这些问题做了详细的论述。此外，该书资料相当翔实。通览全书，细心的读者可以发现，作者广泛查阅了道教经典和其它古籍，对史料的把握到位。作者从道教养生经典、道教类书、道教传记以及历代史志诗文等材料中辑录出大量有关道教饮食养生的记载。这些读者可以从书中引用的经典原文、众多表格以及正文后面三个附录当中体会到。尤其值得一提的是书后的附录，作者从众多的原始资料当中甄选出道教饮食保健箴言、道教饮食修行故事、道教饮食养生诗词，并一一辑录，实属不易，这些成果对道教饮食养生研究提供了可贵的资料线索。

曹剑波博士所著《道教心理健康指要》，全书 15 万余字，探究道教文化中有利于心理健康的成分。该书在“前言”中探讨了心理健康的概念、标准、重要性以及道教心理健康理论的历史地位。第一章考察了道教心理养生的理论前提，如天人相应、形神相保、七情致病、情绪适宜等。第二章分析了道教心理保健的基本原则，如利而不害，为而不争；少私寡欲，知足知止；知雄守雌，以柔胜刚；清静无为，顺其自然。第三章梳理了道教纾忧解愁的具体方法，如情志相胜、开导暗示、松弛疗法、精神分析等。第四章探索了道教参透生死

的豁达态度，如气聚气，生死一体；安时处顺，哀乐不入；无需悦生，不必恶死；保身全生，享尽天年等。此外，该书还晓畅有趣，书中各章节穿插了不少名人趣事、成语寓言、小说传说、歌词诗赋、笑话幽默、医案典故、心理测试、统计数据等。道教心理健康领域，前人成果不多，作者对道教心理健康问题作了较系统的论述，值得人们阅读和借鉴。

谢清果博士所著《老子大道思想指要》一书，2008年出版。该书着重发掘老子大道思想的时代价值。作者悉心研究老学多年，他指出，青年是国家的希望，也是弘扬、实践老子大道思想的重要力量。更重要的是，老子大道思想承载远古祖先和轴心时代最深刻的生存智慧，这古老而常新的思想可以也应当成为青年成长的指南。人生是需要境界的，有了高远的境界，才能活得洒脱，活得精彩。老子之“愚”对现世忙碌的人们超越自我有着深刻的启示。而在建构学习型社会的时代中，老子关于学习的四阶段论论述，对于提升人们对学习的理解，提高在学习中成就自我的能力，是有帮助的。老子关于修身齐家治国平天下的思想，对于指导人们将自我与社会统一起来，在服务社会中，完善自己，无疑是可贵的思想资源。“老子试徐甲”传说告诉人们，要成就大业，必定要不断磨炼品性，成为言必信，行必果的真人。老子大道思想所以历经二千五百年依然散发着智慧的光芒，一个重要原因是，《道德经》一书充分运用了形象思维，阐述深刻的“道论”，留给人们广阔的思维空间。《道德经》一书可谓是百科全书，自然、社会、人生无所不包。老子在理性的探索世界的过程中，积淀了“道法自然”的科学气质，形成了自然主义的情怀，有利于中国传统科学范式的形成和变革。附录部分重点介绍了自己这么多年来专题读经的经验和体会，以飧读者。同时，摘录《道德真经》全文以方便读者查阅原文。

《石竹山道院文丛》还组织力量编写、出版了三本资料性质的著

作：《石竹山神话》（大众文艺出版社，2006年）、《六十个梦——福清石竹山寻梦故事集》（大众文艺出版社，2006年）、《接春——石竹山景观传说与民俗活动故事》（大众文艺出版社，2008年）。这三本书均由郑敬平先生执笔，图文并茂，文笔优美，饶有趣味，具有很高的史料价值和文学价值，既是研究石竹山祈梦文化不可多得的宝贵资料，又是人们了解、亲近石竹山的生动读物。此外，2008年《石竹山道院文丛》还推出中国道教学院周高德道长大作《溯源·论道——走近道教圣典〈道德经〉》。此书由中国道教协会任法融道长题写书名，全书十四万余字，共九章，将道教文化体系与《道德经》基本思想相联系以进行多层次的解读，内容广涉道教宇宙观、人生观、文学艺术、象征符号、修持法门等领域。另外，周道长以构建和谐社会的视野审度《道德经》，从中发掘道学的和谐思想资源，其评述中肯而颇具启发意义。

石竹山道院历来重视道教文化书籍出版工作。在《石竹山道院文丛》之前，石竹山道院已经编印了许多内部出版物，如《中华梦乡——石竹仙山》，也正式出版图书，主要有《石竹山志》（厦门大学出版社，1993年）、《石竹山飞瓦》（远方出版社，2003年）。近年来，石竹山道院着力推出《石竹山道院文丛》，“文丛”出版以来，引起道教界、学术界等社会各界较为广泛的注意。今后，《石竹山道院文丛》将陆续出版《道教和谐文化指要》、《道教养生哲学指要》、《道教管理指要》、《道教释梦指要》、《道教护生经典指要》、《道教科仪文书指要》、《道教内丹学指要》等书；该丛书还将搜集“石竹法派”等各种资料，结集出版，以广流传；并重编《石竹山志》，予以出版。一个道观持续不懈、不遗余力策划组织、出资支持出版道教类图书，这在国内道教界是相当少见的。

### 三、梦与中西文化学术研讨会隆重举办

2008年10月6日至10月8日间，由福清石竹山道院以及四川大学宗教与社会研究创新基地、厦门大学道学与传统文化研究中心联合发起主办的“2008中华梦乡福清石竹山梦文化学术研讨会”在福清市举行。长期以来，石竹山就以道教名山、祈梦圣地而驰名，不仅是福建名山，而且是久负盛名的旅游胜地。然而，人们喜欢来石竹山，不仅因为其秀美的自然景观和历史深厚的人文景观，还因为其“中华梦乡”的独特美誉，石竹山作为祈梦“圣地”，由来甚古，而今更名闻海内外。

此次学术研讨会上，来自北京师范大学哲学系周桂钿教授，中国社会科学院哲学研究所胡孚琛教授，中国社会科学院历史所张广保教授，人民出版社哲学编辑室方国根编审，北京东岳庙袁志鸿住持，四川大学宗教研究所李刚教授、张泽洪教授、唐大潮教授，华中师范大学历史文化学院熊铁基教授，华东师范大学哲学系刘仲宇研究员，南京大学孙亦平教授，台湾辅仁大学郑志明教授，福建师范大学历史文化学院林国平教授，厦门大学哲学系詹石窗教授、盖建民教授、黄永锋副教授等学者齐聚“石能留影常来鹤，竹欲摩空尽作龙”的石竹仙境，围绕“中华梦乡”文化品牌建设，以发掘先民的思想智慧，促进海内外各界的交流，服务于当今的文化经济建设为主旨，展开一系列庆典活动和学术交流活动。节庆期间，举办“梦与中西文化学术研讨会”，会议的主题包括：九仙信仰与梦文化、梦与儒释道思想体系、梦与文学艺术、中西梦文化比较研究、中华传统文化的传承与创新以及其他相关议题。

在大会学术报告中，众学者纷纷发言，厦门大学哲学系詹石窗教授在《石竹祈梦的文化解说》中谈到，在过去往往被扣上“迷信”帽子的祈梦活动不仅没有因为种种打击而消失，反而在当今兴盛起

来,而这个现象本身令人深思,从而认为将“祈梦”活动简单地扣上“迷信”的帽子不仅显得粗暴,而且违背了科学分析的精神,并进一步指出“石竹祈梦”作为一种民俗现象,能够在民间长期流传必有其文化生命力,值得深入研究。四川大学宗教所的李刚教授在《道教之梦》中提出,“道教之梦是中国人集体无意识的原型”之观点颇具新意,该观点认为,道教“不死梦想”是中国文化的土特产品,也是中国人国民性的特征之一。道教的“神仙不死”之梦,在一定程度上弥补了中国人的国民心理中孔子思想所不能予以满足的一面,没有了道教之梦的救济和关怀,就不能解释许多普通的中国老百姓如何克服面对死亡焦虑的痛苦。最后,李刚教授还认为道士应该发奋努力,以科学的精神上下求索人类的生死问题以实现道教继续存在的价值。此外,周桂钿教授、熊铁基教授、胡孚琛教授、刘仲宇教授等学者分别作了简短的发言。

此外,众位学者还就“梦文化”以及相关议题进行分组讨论、对话与交流。各议题以“梦文化”为核心,涉及诸多相关领域,除对“梦文化”本身的诠释之外还有诸如“梦与易学关系”、“梦与文学艺术”、“梦与古代传说”、“梦与道教经典文献”等较多议题的深入探讨。本次学术会议以其富有的学术创新内涵与鲜明时代特征的主题引起了学术界的关注,为了更好总结和呈现研讨会学术成果,文化节组委会决定将与会论文交由东方出版社出版,论文集分两卷,全书共收集论文53篇,上卷《梦通大道》主要收集梦文化方面的论文25篇,下卷《石竹论道》主要是关于道家道教及其他方面的论文28篇。我们相信“梦与中西文化”学术研讨会及即将出版之会议论文集将会给我们进一步从多角度探究、认识梦文化与道教文化之间的关系提供有益的启示,同时也会在一定程度上促动中华优秀传统文化研究新的高度推进。

胡锦涛总书记在十七大中对宗教界人士提出:“全面贯彻党的宗

教工作基本方针，发挥宗教界人士和信教群众在促进经济社会发展中的积极作用。”这个作用包括文化建设层面，近年福建石竹山道院在道教文化建设方面取得非凡成绩。据谢荣增住持介绍，石竹山道院当前正积极创造条件，力争富有特色的“石竹祈梦文化”进入省级、国家级非物质文化遗产名录，即将与四川大学合作创办老子研究院及院刊《老子学刊》。我们坚信石竹山道院在道教文化继承与发扬方面的这些努力将产生良好的社会效益，流芳千古。

## 第二节 石竹山道教民俗

近年，得益于石竹山梦文化节等学术活动的推动，学术界对石竹山地区道教文化的研究日渐深入。有关石竹山地区八仙信仰、接春活动、道教仪式、宫观管理、楹联石刻、分香、儒释道三教关系等方面陆续有些成果面世。2010年7月，我们利用假期，冒着酷暑前往“中华梦乡”——石竹仙山进行实地考察，发现此地盛行各种道教信俗。本文的写作缘起于和石竹山道院谢荣增、俞韩恩道长的交谈。我们从两位道长处了解到石竹山地区接春等道教民俗文化的盛况，惊叹好奇之余，遂决定就石竹道教文化与地方民俗这一前人未曾谈论过的问题进行调研。本文资料主要由访谈和实地考察所得，并参照石竹山道院编印的《中华梦乡石竹仙山》以及何爱先主编《福清市道教志》（宗教文化出版社，2009年）有关石竹山地区主要民俗活动的介绍进行充实。

### 一、石竹山地区与道教文化相关联的地方民俗

石竹山地区每年不同月份固定时间举行各种民俗活动。这些民俗活动参与者众多，在邻近市县乃至海外都有广泛影响。现将与石竹山

道教文化相关联的地方民俗信息汇总如下表:

时间	名称	民俗内容
正月立春	接春	“接春”就是迎接“春王”。石竹山道院每年在立春之际举行接春道场和迎春活动迎接春神,数以万计的男女老少参加接春活动。参与者每家准备一个红色米斗(现为红塑料桶),里面装米和石竹山道院赠送的“迎春接福”图,四周插榕树枝及竹枝,另插一对红色蜡烛,以祈愿五谷丰登、丰衣足食、年进斗金。立春时刻一到,仙君楼内奏起道乐,院外鞭炮齐鸣。
正月初五	财神诞	道院设置道场,用鞭炮、锣鼓和三牲酒席迎财神;信众这天早起前往石竹山上拜财神,晚上合家吃汤圆,祈求财神恩赐钱财。
正月初九	玉皇诞	此日为道教众神之王玉皇大帝生日。道院举行神仙大会,信众前往叩头进香,祈求平安,消灾纳福。
正月十五	元宵节	元宵节,又称上元节,还是道教天官大帝的诞辰。天官大帝被封为赐福紫微大帝,每逢正月十五日就降临人间,校定人之祸福。这日,石竹山道院举行斋会,信士往殿堂进香奉祀以祈福消灾。
二月初二	社日	社日乃土地神诞辰日。善男信女携带供品到石竹山道院绕香奉祀,膜拜土地神,希冀五谷丰登、六畜兴旺、家宅平安、添丁进口。
三月廿八	东岳神诞	是日,石竹山一带道教信众举鼓乐旌旗,抬神像出游。信士设供品、备香烛,迎接东岳大帝,祈求降福消灾,阖家吉祥。
四月初八	碧霄元君诞辰	妇人求子者到石竹山道院乞灵。
五月廿八	城隍诞	福清百姓在城隍庙举办盛大的祭祀庙会,善男信女焚香叩拜,祈望城隍神降福,安康吉祥。
六月廿四	关帝诞辰	是日,石竹山道教庙宇祭拜关帝。
七月初七	七巧节	此为中国传统文化中的情人节。情侣携手走石竹山仙桥,祈佑幸福美满、白头偕老。
七月十五	中元节	俗称“七月半”,为鬼节。道院在仙君楼举行大型中元普渡大法会(又称“施孟山”法会),为信众追思和超度先人。此外,善男信女还可上山烧平安香求平安。
八月十五	中秋节	中秋节是我们中华民族四大传统节日之一。当日,道院举行“中秋拜月光神”活动,人们借此祈望增加智慧、聪明上进。
九月初九	重阳节	重阳节,又是石竹山主神何氏九仙君的诞辰日。道院举行仙君诞法会,人们登上石竹山,祈求九仙保佑。
十月十五	下元节	十月十五是道教水官大帝生辰,也是水官到人间解厄消灾之日。石竹山道院建醮解厄,民众则准备佳肴祭祀祖先和神灵,祈求福祿。

十一月	冬至	冬至是道教尊神元始天尊的诞辰。福清民间非常重视这个节日，有“冬至如大年”之说，会准备丰盛菜肴祭天祀祖。
十二月 除夕、正月初一	除夕撞钟、 烧头香	听钟声，辞旧迎新，盼望清烦恼长智慧；大年初一烧头香，祈求愿望成真。道众为此往往彻夜不眠，早早守候在石竹山道院前。

由上表可见，在石竹山道院等地方道教宫观参与下，道教的神灵信仰、法会、斋醮科仪等与地方民俗有机结合，使这些民俗活动呈现宗教化的趋向，区域道教文化与民间风俗相互交融，共同发展。那么，为什么石竹山地区会出现道教文化和民俗文化交融的现象呢？

## 二、石竹山道教文化与地方民俗交融的原因

在石竹山地区出现如此规模较大且影响久远的道教民俗活动，不禁让人深思。究其根源，笔者认为主要有以下几个方面：

首先，是石竹山道教文化中八仙信仰和石竹仙山的强大民众号召力。八仙信仰可上溯至西汉时期，何垠的九个儿子随父到福州，之后在福清的石竹山修炼内丹，最终成功，骑鲤飞升。何氏兄弟成仙之后的“显灵济世”，世人敬仰，遂尊称其为“何氏九仙君”。石竹山自九仙得道之后，就被奉为行春治所，香客云集。九仙君最为当地百姓信仰是其灵验的祈梦文化。明代地理学家徐霞客曾写道：“闻宏路驿西十里，有石竹山，岩石最胜，为九仙祈梦所。”<sup>①</sup> 石竹九仙君历来“所游之地，祈梦辄应”，因其“有求必应”而聚集了大量信众。石竹山道院文丛《六十六个梦》一书，讲述了从古至今 66 个具有代表性的石竹山祈梦故事。这些故事的主角，不乏历史名人，如明代叶向

<sup>①</sup> 福清市宗教局等编：《石竹山志》，厦门大学出版社 1993 年版，第 87 页。



高<sup>①</sup>、李光地<sup>②</sup>、清代陈宝琛<sup>③</sup>等，也有现当代的富侨蔡云辉、林文镜、林绍良，前福建省委书记项南等人，更有众多普普通通的福州人以及海外各地的善男信女。名人的宣传效应加上普通百姓的宗教生活体验，石竹山道教文化信众们逐渐形成了一定的信仰共同体，这就为举办大型民俗活动提供了坚实的群众基础和人员保证。

其次，石竹仙山不仅有“仙”，而且山上地势开阔，全山面积13.31平方公里，适宜举行较大规模民俗活动，加之景色秀丽怡人，更吸引人们前来参与民俗活动。据考证，石竹山形成于6700万年前的白垩纪晚期，不仅是福建省十大风景名胜区之一，更是国家AAAA级风景区，获得ISO9000/14000双认证单位，目前正在积极申报AAAAA级风景区。石竹山气候温和湿润，夏无酷暑，冬无严寒，山上草木旺盛，环境清幽，主要景点有一线天，二塔，三岩（普陀岩、虎迹岩、石竹岩），四泉（濯缨泉、仙泉、无尽泉、洗耳泉），五仙（仙桥、仙井、仙床、仙棋盘、仙坪），六洞（日月洞、通天洞、青龙洞、牛胶洞、紫云洞、桃源洞），七峰（天子峰、玉女峰、状元峰、探花峰、象王峰、紫帽峰、狮子峰），十二石（鸳鸯石、纱帽石、出米石、龟蛇石、斗石、鹤影石、双鲤石、伏虎石、宝所石、仙桃石、醉石、蟠桃石）等128处景点。石竹山道院代有兴废，改革开放以后，特别是经过近二十年的建设，石竹山现在有大小殿堂二十座，美轮美奂。这些自然景观和道教殿堂吸引各地游客络绎不绝地

---

① 叶向高（1559～1627），字进卿，福建福州府福清县人，明万历后期至天启年间任首辅。

② 李光地（1642～1718），字晋卿，泉州安溪湖头人，1670年中进士，进翰林，累官至文渊阁大学士兼吏部尚书。他为官期间，政绩显著，贡献巨大，康熙帝曾三次授予御匾，表彰其功。

③ 陈宝琛（1848～1935），字伯潜，福建闽县（今福州市）螺洲人，十三岁成县学秀才，十八岁中举，二十一岁登同治戊辰（1868）科进士。辛亥革命期间出任山西巡抚，1909年复调京充礼学馆总裁，辛亥革命后为溥仪之师，1935年卒于京寓，得逊清“文忠”特谥及“太师”赠。

前来观景怡养，并参与石竹山道教民俗活动。

再次，道教信仰播扬和群众信仰需求的必然要求。恩格斯说：“创立宗教的人，必须本身感到宗教的需要，并且懂得群众对宗教的需要，而繁琐哲学家通常不是这样。”<sup>①</sup>由此可知，宗教赖以存在的条件是群众的需要，或者说任何一种宗教的产生和发展都不能缺乏群众基础，都需要不断满足群众的各种宗教需求。

石竹山以九仙信仰为主，满足人们“祈梦许愿”、卜问吉凶等需要。但是群众的宗教需求是多层次、多元化的。《人·社会·宗教》一书作者认为宗教满足人的八个方面、不同层次的需要，包括：宗教的慰藉、摆脱死的恐惧和孤独、对不死的向往和追求、群体交往的需要、追求平静的需要、情感宣泄的需要、提供道德规范以及宗教艺术满足审美需要等。<sup>②</sup>福清地区接春、财神诞、玉皇诞、碧霞元君诞、烧头香等道教化民俗，迎合了民众求神恩赐福禄寿喜、保佑家宅和添丁进口、财源广进等多方面的需要。因此，人们对这些民俗活动怀有相当大的热情。还有一种情况，中国普通信众常常既信仰这个神灵，又去祭拜别的神灵。石竹山以道教信仰为主，还吸纳儒释二教以及民间宗教的思想和信仰形式，关注群众的愿望、意向和兴趣，吸引愈来愈多的群众加入进来。总之，石竹道教信仰的播扬和民众民俗信仰的需求共同施力促使石竹山地区出现道教文化和多种民俗文化共存共发展得局面。

最后，仁人志士的推动是石竹山出现地方民俗宗教化的一大助力。不少有识之士了解宗教的社会整合、教化等功能，同时意识到民俗活动对社会发展的积极意义，纷纷致力于民俗活动宗教化。

接春是石竹山道院最重要的民俗活动之一。接春这一风俗岁时已

① 《马克思恩格斯全集》（第19卷），人民出版社1963年版，第326页。

② 罗竹风主编：《人·社会·宗教》，上海社会科学出版社1995年版，第132—153页。

有，说到它与石竹山的渊源不能不提福清名人蔡伯稀。北宋时期，福清县南隅的蔡伯稀（1013～1100），字景蕃，以不到四岁的稚龄参加童子科考试，成为历史上年纪最小的进士。后来，伯稀充太子伴读时，画了一幅“村民蒿目菜色图”。宋真宗问他：“老百姓为什么如此憔悴？”伯稀答：“臣的家乡是穷乡僻壤，那儿的百姓都是这样黄瘦。”蔡氏最后官至司农卿，任“司农卿”期间，有感于福清民间不重视立春而耽误农时，决定推广接春民俗，发展农业生产。他认识到民俗活动的发展和地方民众信仰关系紧密，遂主动联系石竹山道院，让道院负责主持接春活动并举行接春道场。这样一来，在蔡伯稀和道院的联袂努力下，接春活动一改往年参与者寥寥无几的惨淡景象，成为福清乃至附近县市数以万计民众乐意支持的民俗活动。

除接春外，石竹山上多数民俗活动的兴起与仁人志士推动有关。九月初九原本是民间的重阳节，由于北宋大中祥符年间的福清知县郎简的推动，福清及周边县市民众在这一日举行庆祝“九仙诞”的民俗活动。据记载，郎知县筹资建设祥符陂，谁知此陂竣工一个月后却被洪水冲毁。知县前往石竹山求仙君开释，途遇一老者得其指点迷津。之后，郎知县决定重修祥符陂。为筹集建陂的资金，知县主动找到石竹山的道长，希望通过举办仙君诞辰吸收民间资金。道长支持郎知县兴修祥符陂的壮举，建议其祈梦求问九仙诞辰。知县梦中得“八十一”的指点，经过解梦、投卜，最终确定农历九月初九为九仙君的诞辰。接着，郎知县以石竹山道院的名义通知福清县各地民众将于石竹山举办“九仙诞”法会，为信仰九仙的善男信女祈福。“九仙诞”后，郎知县筹到了修建祥符陂的工程款。可见，郎知县重阳节办仙君诞筹集兴修水利的银两，客观上促成“仙君诞”的民俗活动。

还有，明万历年间，福清人林正亨和陈银佛是一对至交好友。陈银佛有愧于因一个玩笑间接造成一个妇女自杀，而林正亨则因为一位姓冷屠夫的死而内心不安。二人主动联系石竹山道院，七月十五在仙

君楼举行法会，超度普天下的冤魂恶鬼。又因为在举行法会时会糊“金山”和“银山”两座山，所以将其命名为“施孟山”法会。林陈二人的做法招引民众纷纷仿效，“七月半节”成为民俗活动。

### 三、石竹山民俗活动宗教化的意义

#### （一）石竹山地区民俗活动宗教化扩大了道教的群众基础

石竹山道教坚持以人为中心，包容、接纳各种形式的民俗活动。这一重大举措成功召集了一大批民俗信仰的信奉群体。石竹山道院每年固定时间举办各种道教民俗活动。其中，道教法会和仪式自然不可缺少。缥缈仙乐声中，身着金丝银线道袍的道士们设坛摆供，手持法器，配以步罡踏斗，焚香、化符、念咒、上章、诵经、赞颂，向神灵表白，祈求消灾降福。“由于宗教仪式，信徒们紧密地联系在一起。更为重要的是，宗教礼仪使信众在心理上产生认同感。通过崇拜仪式，信徒学习和获得了新的宗教角色，即将自己认定为某一宗教群体的一员。”<sup>①</sup> 石竹山周期性地举办各种活动，很容易引起群众对道教信仰的向往，进而产生群体的归属感、依赖感和认同感。这样，无形中就扩大了道教信仰的群众基础。我们还是以石竹山接春民俗为例，北宋时首次举行接春道场，有数百成千人参加。此后，每年参加这一仪式的人数，逐年增加，更吸引了相邻数县群众加入。二十一世纪的第一个“接春”时辰，即2001年2月4日（农历正月十二），活动尤其尤为隆重，石竹山道院人山人海，摩肩接踵而来的道教信众，除福清当地居民外，还有来自福州、莆田、泉州、甚至浙江等地和回乡探亲的港澳台同胞、海外侨胞等。<sup>②</sup> 当前，福清民间兴起“春到石竹山”进香、祈梦的潮流。

① 詹石窗、盖建民主编：《中国宗教通论》，高等教育出版社2006年版，第399页。

② 何爱先主编：《福清市道教志》，宗教文化出版社2009年版，第29—30页。

## （二）民俗宗教化对普通百姓和信众生活有积极影响

首先，石竹山道院众多的民俗节日丰富了人民群众的日常生活。民俗活动具有浓厚的民间气氛和地域色彩，可以为人们提供许多娱乐，满足百姓精神生活需求。石竹山道院举办的民俗活动多以群众喜闻乐见的方式开展，比如神诞之际，延请地方戏剧团演出，娱神娱人，为善男信女们带来许多赏心乐事。其次，石竹山的宗教民俗活动可以给人精神上的慰藉，有益参与者身心健康。石竹山民俗活动拜祀的神灵众多，而这些神灵又可以满足人们多层次多方面的宗教需求。在日常生活中遭遇不顺或者心存疑惑的人们，在集体参与民俗活动过程中，宣泄消极情绪或情感，在亲近神灵的时候，激发个人潜能，疏导不良心理，从而由心而身，恢复健康。最后，石竹山民俗活动促进家庭和社会交往的和谐。一则，参与民俗活动的人们许下了希冀家宅平安、夫妻白头偕老、孩子聪慧、人际关系融洽等诸多美好愿望，这些愿望在人们诚心祈求和顶礼膜拜等程序结束后，铭记在他们的心目中；再则，石竹山民俗活动具有导入向善的教化功能，教导人们加强自身修养，与他人和平相处，多做善事、度人济世。道教信众在道教民俗活动影响下的内修外行，形成强大的合力作用于参与者，引导人们自我养护、超越自我，经营和谐的家庭和社会关系。笔者在和俞韩恩道长交流中，俞道长就一直强调石竹山在各种道教活动和民俗活动中，坚持引导信众积极面对生活，积极解决人际冲突和矛盾。

## （三）民俗宗教化能够在一定程度上推动社会经济发展

一方面，石竹山地区的诸多民俗活动产生的宗教消费刺激了当地的经济发展。民俗活动需要各种宗教商品，如特定的香、蜡烛、纸钱，特殊的供品、献祭物、服饰、食物等，民俗活动的兴盛必然有利于这类行业的发展。石竹山不定期举办各种民俗活动仪式，吸引省内乃至海内外的信众前来参加。其中，外地信士的生活和旅游等多方面的消费亦可推动地区经济发展。2008年、2009年，福清市政府、

石竹山道院主办的两次道教民俗文化节，期间招商引资，得到福清旅居海外的侨胞、台湾同胞的积极响应，成效显著；当地一些成功企业家同时热心支持石竹山道院建设，慷慨解囊，在一定意义上也拉动内需，对地方社会经济发展助力不小。

另一方面，也是更为重要的，无论是道教文化还是民俗信仰均提倡诚实经商和公平守信等美德。美国学者约翰斯通曾说：“诚实、公正、守信用这些个人的和商业的美德而论，它们在经济生活中是至关重要的，而在宗教能成功地把这些美德灌输给自己的信徒的范围内，宗教便对经济产生了影响。”<sup>①</sup> 笔者在石竹山考察期间，听闻不少当地人在海内外经商成功的事例。许多人在外经商获利之后，感激石竹山道院的指引和点化，纷纷捐钱资助道观各项建设和发展。福清人蔡云辉是印尼谏义里埠世界丁香烟王国的缔造者。蔡氏本人就是石竹何氏九仙君的信士，在其事业发展的瓶颈期，曾往石竹山祈梦以求仙君指点，得“萧何月夜追韩信”的指示，最终梦圆香烟王国。蔡云辉不仅爱护自己的员工和下属，为他们提供良好的工作环境和优越的薪酬福利，还热心社会公益事业和家乡建设。他在印尼捐建学校、医院，为贫苦民众提供教育和医疗服务，同时，在家乡捐建音西礼堂、溪前小学、福清华侨罐头厂、福清华侨中学、福清医院多栋大楼。“上一世纪80年代初，蔡云辉献资200万元人民币，委托方明梧回故乡，为答谢石竹山仙君的指点，修建了仙君楼、观音殿、土地厅，还建造了石竹山进山门，并从进山门铺设宽2米的石阶1436级直抵仙君楼。”<sup>②</sup> 可见，石竹山的各种民俗信仰活动对经济发展的影响范围随着信众的迁移而扩大。

---

① [美] 约翰斯通著、薛利芳译：《社会中的宗教》，四川人民出版社1991年版，第199页。

② 郑敬平编著：《六十六个梦》，大众文艺出版社2009年版，第237页。

#### (四) 民俗宗教化有利于文化继承和发展

陶立璠指出：“民俗学，是研究人们在日常的物质生活和精神生活中，通过语言和行为传承的各种民俗事象的学问。”<sup>①</sup> 民俗经过世代传承和延续，承载和蕴含着丰富的物质文明和精神文明。我们以七月初七七巧节为例：七巧节源于牛郎织女的浪漫传说，不仅有中国情人节的美誉，并且古时就有女子在此日陈列瓜果女红拜七姐“乞巧”的传统，所以这日又被称为“乞巧节”、“女儿节”、“少女节”。在我国传统文化中，关于七夕的论说是相当精彩的。南朝萧统，唐代杜审言、白居易、李贺、杜牧，宋代秦观、李清照等均有与七夕相关的诗词文章，民间更有七夕传说、七夕歌等。由此，我们可以透过民俗现象及其相关记载去了解某一民族或某一区域文化发展的历史和特点。然而，随着历史的迁移和社会的发展，不少民俗活动由于缺乏必要的传承和保护而逐渐淡出人们的视线范围。例如中秋拜月等民俗，正渐渐地不为人们特别是年轻人所了解，遑论践行。石竹山民俗活动宗教化，客观上增加了人们对民俗活动的重视和感情，给民俗事象的呈现提供了难得的平台，从而为民俗文化的保存做出积极的贡献。另外，融入了道教神圣、权威、仪式等元素的民俗文化，不仅自身呈现出更多的层次和内涵，而且具备了更强的宗教感染力，还可以激发其他文化的创作动因，甚至为文化活动的开展提供物质保障，从而推动文化更新与繁荣。

---

<sup>①</sup> 陶立璠：《民俗学概论》，中央民族学院出版社1987年版，第7页。

## 第三章 湖北武当道与武当武术

### 第一节 湖北武当道

自 20 世纪 80 年代起,许多学者对“武当文化”的内涵、外延做了一些探讨。杨立志先生提出“武当文化是人们在以道教精神为主的中国传统哲学影响下,在以武当山为中心的地域内,在长期的社会历史实践中所创造的物质财富和精神财富的总和,是中华民族优秀传统文化的组成部分”<sup>①</sup>。该定义之所以特别强调了“道教精神”,是因为武当道乃是武当文化的核心所在。虽然“武当道”这个概念并不足以涵盖武当文化的全部内容,但是不强调武当文化的道教精神特质,就不足以突出武当文化的典型特征。那么,武当道历史沿革情况如何?武当道有着什么样的内涵特点?如何弘扬武当道?本节拟就这三个问题略作论述。

#### 一、武当道的历史沿革

“武当道,道派。指以湖北武当山为传播中心的道教。武当山以敬奉‘真武大帝’而得名,是真武大帝修炼得道之地……”<sup>②</sup> 从这

---

① 杨立志:《武当文化概论》,社会科学文献出版社 2008 年版,第 21 页。

② 闵智亭、李养正主编:《道教大辞典》,华夏出版社 1994 年版,第 613 页。



条“武当道”的解释中，我们可以看出武当道的定义与“武当山”和“真武大帝”这两个词息息相关。

《传记》云：“武当山，一名太和，一名大岳，一名仙室。中岳佐命之山。应翼、轸、角、亢分野，在均州之南。……乾兑发原，盘亘万里，回旋若地轴天关之象。地势雄伟，非玄武不足以当，因名之曰武当。”<sup>①</sup> 武当山山势“回旋若地轴天关之象”，道经解释为：“地轴水精神龟，天关火精圣蛇”<sup>②</sup>。而玄武为北方之神，其形象恰为“龟蛇合体”状。由于武当山山势类似“龟蛇合体”，因此人们认为此山“非玄武不足以当”，故称此山为武当山。武当道也由此而得名。武当山方圆八百里，环列七十二峰，三十六岩，二十四涧，远离尘世之喧嚣而适宜隐居修道。有诗赞曰：“七十二峰接天青，二十四涧水长鸣。三十六岩多隐士，葬在吾山骨也青。”<sup>③</sup> 自先秦以来，历代也多有修道之士在武当群山中隐居修炼。《图经》亦称：“武当，神仙窟宅。自黄老设教，神仙至人，栖之者众。”<sup>④</sup>

虽然在唐贞观年间均州刺史姚简就奉旨在武当山修建五龙祠，且早有众多修道之士在武当山修道，但是由于种种原因此地并没有形成严格意义上的教团组织。因此，宋代之前可以说没有武当道派。以真武信仰为主要特征的武当道直到道教兴盛发展的宋代才成型。真武，本称玄武，为避圣祖赵玄朗讳，宋大中祥符五年改称真武。宋代是一个兵灾不断的朝代，真武是北方之神，又是武曲之神，号称北方真武将军，因此行伍士卒多信奉真武以求其庇护。宋真宗在天禧二年加号

① 《道藏》第19册第648页。

② 《道藏》第17册第106页。

③ 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第83页。

④ 《道藏》第19册第664页。

真武将军曰：“镇天真武灵应佑圣真君”<sup>①</sup>。宋仁宗更是将真武奉为“社稷家神”<sup>②</sup>。当时的道士也刊布了许多关于真武的道经，并宣称真武入武当山修道四十二年，并在武当山得道飞升。在这样的社会背景下，民间许多民众都信奉真武真君，武当山也因此成为真武信仰的圣地。宋宣和年间，武当道众创建紫霄宫奉祀真武真君，徽宗予以“敕额文据”。绍兴辛酉年（1141），茅山高道孙寂然入武当山兴复五龙诸庙观，数年之间，殿宇悉备。随着武当道教团组织的形成，拥有着众多真武信仰的信徒，并建有宫观等道教活动场所，信徒当中流行许多有关真武之道经，武当道正式得以成为中国道教众多新兴道派之一员。

元代是武当道的发展兴盛时期。元世祖忽必烈统一中国后，元朝统治阶级为缓和民族矛盾，对道教各派都给予扶持利用。元代诸位皇帝都信奉真武真君，他们或修宫赐额，或召道士祈寿祷雨，或遣使进香建醮。元成宗在大德八年下旨加号曰：“玄天元圣仁威上帝”<sup>③</sup>。真武的神格地位由“真君”上升为“天帝”，真武信仰的社会影响日益扩大，武当道在这样的社会背景下得到了进一步发展。这时道教的全真派、清微派、正一派等也先后传入武当山，与武当山原有的道派相互融合，促进了武当道的发展。这时的武当道以真武大帝为主要信仰，既重视内丹修炼，又擅长符箓斋醮。

明代是武当道发展的鼎盛时期。任自垣所修《敕建大岳太和山志》里共录入洪武十八年至弘治七年间，明代诸帝所发关于武当山圣旨诏诰约一百二十道。明皇室还建立了系统的管理机构，并派宦官

① 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第11页。

② 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第12页。

③ 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第14页。

直接管理武当山及武当道的事务。由此可见，明皇室对武当道的重视。尤其是明成祖朱棣，他把真武大帝奉为明皇室的保护神，并大力扶持武当道。从永乐九年开始，下旨委派工部侍郎郭璉、隆平侯张信、驸马都尉沐昕，督率丁夫工匠三十多万人，历时十四年，在武当山修建了九宫八观等建筑三十三处，殿堂房宇一千八百余间。规模庞大而恢弘的武当道教建筑群见证了武当道最鼎盛时期的辉煌。此时，武当山成为了明代全国道教文化的交流中心，也成为了各地道士朝奉的道教圣山。

到了清代，由于清朝统治者信奉尊崇藏传佛教，对道教不甚重视，辉煌一时的武当道也开始逐渐衰落。武当道在清代虽然式微，但是仍然保持着完整的教团组织，并且民间信众到武当山朝山进香，供奉真武大帝的习俗依然延续。而到了民国时期，由于社会动荡不安，兵灾匪患盛行，武当道更加式微。大量的宫观被毁，庙产被强取豪夺，甚至几度面临被取缔及教团组织被解散的危机。新中国成立后，武当道教得到了政府的承认，取得合法地位，武当道才慢慢得以恢复发展。“文化大革命”时期，武当道再次陷入了危机。直到1978年后，随着党和政府的宗教政策的落实，武当道迎来了复兴发展的新机遇。

## 二、武当道的内涵特点

从武当道的历史沿革我们可以知道，“武当道”是一个演进的概念，它伴随着武当山、玄帝信仰以及武当诸道派的不断发展变化而自身内涵不断丰富。笔者认为“武当道”可以概括为以武当山地域为中心，崇信真武大帝并奉张三丰为祖师，道派间相互兼容，修行上诸法并行，注重修习武当内家拳技的道派。

首先，崇信真武大帝，敬奉张三丰祖师。在一般的道教宫观中，多把三清殿或玉皇殿放在中轴线的中心位置，而在武当山各大宫观，

其大殿神龛正中树立、崇奉的主神都是真武大帝，而在主神的两侧及配殿、偏殿等处，则供奉着与真武大帝有密切关系的神灵仙真。这表明崇信真武大帝乃是武当道的一个主要特点。

真武大帝作为道教和民间普遍崇奉的尊神，拥有诸多的名号，这在道教神系中是不多见的。明代道经中记载真武大帝的名号最长达百字，曰：“混元六天传法教主修真悟道济度群迷普为众生消除灾障八十二化三教祖师大慈大悲救苦救难三元都总管九天游奕使左天罡北极右垣大将军镇天助顺真武灵应福德衍庆仁慈正烈协运真君治世福神玉虚师相玄天上帝金阙化身荡魔天尊”<sup>①</sup>。这个百字圣号说明了真武大帝的职司，显示了真武大帝的赫赫神威，反映真武大帝信仰演化进程。我们可以从这个“百字圣号”来略微分析真武大帝的神格地位。该封号宣扬真武大帝是“八十二化”、“金阙化身”，这实际上是认为真武大帝是太上老君和玉皇大帝的化身。这封号说明真武大帝在当时的道教神系中已经具有至高无上的神格地位。而“混元六天传法教主”、“三教祖师”的封号则说明真武大帝的神格地位更是超越了道教系统而在三教之上。

武当道另一特点是奉张三丰为祖师。据《明史》记载：“张三丰，辽东懿州人，名全一，一名君宝，三丰其号也。以其不饰边幅，又号张邈邈。顾而伟，龟形鹤背，大耳圆目，须髯如戟。……尝游武当诸岩壑，语人曰：‘此山异日必大兴。’时五龙、南岩、紫霄俱毁于兵，三丰与其徒去荆榛，辟瓦砾，创草庐居之，已而舍去。”<sup>②</sup>

武当道奉张三丰为祖师的原因有多个，其中明朝皇帝对张三丰的钦重是非常重要的一个方面。洪武十七年（1384），明太祖朱元璋下诏征张三丰入朝，不赴。遂下令诏命张三丰弟子沈万三、丘玄清征请

<sup>①</sup> 《道藏》第36册第337页。

<sup>②</sup> 张廷玉等撰：《明史·方伎·张三丰传》卷299，第25册，中华书局1974年版，第7641页。

张三丰，未获。洪武二十四年（1391），又命第四十三代天师张宇初访求张三丰，不获。《明史·张三丰传》云：“太祖故闻其名，洪武二十四年，遣使觅之不得。”<sup>①</sup>而明成祖对张三丰更为敬仰。永乐五年（1407），“成祖遣给事中胡濙偕内侍殊祥賚玺书香币往访，遍历荒徼，积数年不遇”<sup>②</sup>。成祖在给张三丰的御书中表示：“朕久仰真仙，竭思亲承仪范”，乃至“至诚愿见之心，夙夜不忘”<sup>③</sup>，可谓景仰之至。永乐十年（1412），敕命正一道士孙碧云于武当山建宫住持，预候张三丰，不至。永乐十四年（1416），敕命安车迎请张三丰，又不得，成祖颇悒然。成祖屡次访求张三丰不得，“乃命工部侍郎郭璉、隆平侯张信等，督丁夫三十余万人，大营武当宫观，费以百万计。既成，赐名太和太岳山，设官铸印以守，竟符三丰言”<sup>④</sup>。天顺三年（1459），英宗赐诰，赠张三丰为通微显化真人，终莫测其存亡。

总之，明代武当山集中了当时道教各派的著名道士，他们无论来自何派，到武当山都崇信真武大帝，奉张三丰为祖师。今天的武当道仍然沿袭着这种传统。

其次，道派间相互兼容，修行上诸法并行。武当山在宋元以前，已有很多道人在此隐修，并形成了武当五龙派等宗派。宋元以后，武当道迅速发展，与茅山、龙虎山等道教名山并列。在元代，武当山出现了武当本山派、全真派、清微派、新武当派等派别。他们相互吸

---

① 张廷玉等撰：《明史·方伎·张三丰传》卷299，第25册，中华书局1974年版，第7641页。

② 张廷玉等撰：《明史·方伎·张三丰传》卷299，第25册，中华书局1974年版，第7641页。

③ 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第18页。

④ 张廷玉等撰：《明史·方伎·张三丰传》卷299，第25册，中华书局1974年版，第7641页。

引，取长补短，使武当道出现了南北道派间相互兼容，修行上诸法并行的新局面。

绍兴辛酉年（1141），茅山派清贞观道士孙元政入武当山兴复五龙诸庙，宋高宗诏赴阙廷，符水称旨，敕度道士十人。孙元政所传道派虽属茅山宗，但长期在武当山传承，奉祀真武，遂形成武当五龙派。该派传习上清五雷诸法，倡导“内丹外用”、“内道外法”，擅长符篆、斋醮、雷法等。

武当本山派由鲁洞云开创。“鲁洞云，名大有，号洞云子，随州应山人也。家世宦族，幼入武当学道，遍历南北。至元乙亥，偕汪贞常开复武当，住紫霄岩。年八十余，以道着远，点墨片纸可疗疾，度徒众百余人。解化之日，面若童颜，其证道可知矣。”<sup>①</sup>其所行道法为符篆派之法。

全真派由汪贞常在武当山开山传宗。至元乙亥年（1275），汪贞常与鲁洞云一起入武当山，领徒众六人修复五龙道观，开山传宗。武当山是元代江南全真道最大的活动据点。此派修行主要以清修炼养为主。

武当清微派由叶云莱、刘道明、张道贵等开山传宗。叶云莱于元兵南下江南时，入武当山，“至元丙戌，钦授圣旨，领都提点，任武当护持”<sup>②</sup>。刘道明于至元年间入武当山为道士，与叶云莱同师黄舜申，受以清微上法。张道贵于至元年间入武当山，礼汪贞常为师，得全真道法。后与叶云莱、刘道明一起参见黄舜申真人，得先天之道，得清微之正脉。该派以融合内丹修炼与符法外用为特征，主张内炼为本，道法外用。

新武当派由张守清所创。至元二十一年（1284），张守清入武当

① 《道藏》第19册第667页。

② 《道藏》第19册第667页。

山拜鲁洞云为师，修炼金丹大道。后又拜叶云莱、刘道明、张道贵为师，尽得清微雷法之秘传。明代高道任自垣赞他：“绍兴香火。丕闡玄风，开化人天，恢宣道化。清微正一，先天后天，靡不精通。以通一贯，十方皈响，四海流传，独冠武当。”<sup>①</sup>由于张守清所行道术既不同于宋代的“武当五龙派”，也不是单纯的清微派，故谓之“新武当派”。

明代武当道除了此前已有的道派外，这时还出现了以张三丰为开山祖师的新道派。张三丰入武当后，并未公开自立门派，而是以游方高道的身份收徒授道。其弟子原来各有师承，所承道派也不相同，因此他门下形成了多个与全真教义、教制、宗风都有所不同的新教派。据北京白云观《诸真宗派总簿》所列以张三丰为祖师传衍于世的道派有：邈邈派、檀塔派、自然派、三丰派、日新派、蓬莱派等。

综上所述我们可以看出，武当道以极其开放的态度容纳各派道友，不标榜本派，不拘泥于门户之见，不排斥异己，从而形成诸派并立，共生共存，相互吸引，相互兼容的局面。正是由于这种道派间的相互兼容，元、明两代出了许多不仅精通斋醮、符篆、雷法，而且也勤练内丹，将内丹符法融于一体的高道。

再次，修习武当内家拳技。道教历来就有导引、服气、吐纳等功法，各道派均有所传承，但修习武当内家拳技是武当道所独有的特点。武当内家拳技以道家思想为指导，将道家清静无为、虚静、柔弱、自然之旨融化于武术中，形成了以静制动、以柔克刚的风格。武当道士历来均在其道派内秘传内家拳技，至今仍保存这种传统。

内家拳之由来，据说是张三丰集前人之大成，将修道习拳融合为一体，研创而成。据明末清初大儒黄宗羲《王征南墓志铭》记载：

---

<sup>①</sup> 任自垣、卢重华著，杨立志点校：《明代武当山志二种》，湖北人民出版社1999年版，第126页。

“少林以拳勇名天下，然主于搏人，人亦得以乘之。有所谓内家者，以静制动，犯者应手即仆，故别少林为外家。盖起于宋之张三峰<sup>①</sup>，三峰为武当丹士……三峰之术，百年后流传于陕西，而王宗岳为最著。”<sup>②</sup>该墓铭志里还详细记载了内家拳术的传承谱系。

武当内家拳技中最为著名的拳技莫过于太极拳了，关于太极拳的来历众说纷纭。一说为张三丰夜梦玄帝授其拳法，另一更为流传的说法则是张三丰观蛇雀相斗而悟此拳法。在现代社会里，一提到太极拳人们总是联想到张三丰和武当派。笔者在阅读《张三丰太极炼丹秘诀》一书时发现，书中第二卷所载“太极拳论”、“学太极拳须敛神聚气论”、“太极行功说”、“太极行功歌”、“太极拳歌”的具体内容与道教导引、行气、呼吸吐纳以及内丹等修炼之术有着密切的联系。

武当内家拳技不但是一种技击之术，也是武当道所特有的修道法门。武当内家拳技讲究守柔处雌，以柔克刚，以静制动，后发制人，尚意不尚力，柔化圆活，具有修身养性、强身健体之功能。这也与张三丰祖师所倡导“欲令天下豪杰延年益寿，不徒作技击之末尔”<sup>③</sup>之目的相契合。武当道人也通过武当内家拳技的修习，以武求道，以武悟道，以武演道。

### 三、积极弘扬武当道

2010年8月11日，第三届当代中国宗教论坛暨2010年《宗教蓝皮书》发布会在北京举行，会议围绕中国宗教发展战略转型问题，结合宗教多元发展的新形势，就中国宗教发展面临的问题与挑战进行分析，探讨构建宗教和谐和社会和谐的路径与方向，并发布了2010

① 按，对于此段引文中“盖起于宋之张三峰”，杨立志先生认为此处“张三峰”即张三丰，并对此进行了详细的考证，详见《武当文化概论》，第270—272页。

② 沈善洪主编：《黄宗羲全集》（第十册），浙江古籍出版社2005年版，第311页。

③ 王宗岳：《太极拳谱》，人民体育出版社1991年版，第28页。



年宗教蓝皮书——《中国宗教报告（2010）》。《宗教蓝皮书》指出：中国道教面临着有史以来最好的发展机遇。如何顺应潮流，从道教思想中发现帮助解决现代文明弊病的良方，并通过举办各种文化活动，推动着道教文化的现代转型，成为道教界的当务之急。

我们认为当代武当道的发展，能够为道教的现代转型提供诸多启发，并为构建社会主义和谐社会提供助力。这主要体现在以下三个方面：

第一，努力提高道士的素养，积极开展道教活动。道士是道教文化的现代转型和当代道教发展的主要推动力量。因此道士的自身素养问题直接决定了道教未来的发展。有鉴于此，武当山道协积极组织道友学习道教的教理教义和基本知识，学习武当山的道教历史以及历代高人修炼弘道的事迹，并且引导道友思考道教教义、教规中有哪些积极因素能为现代社会服务，道教规戒、仪式、方术中有哪些能与现代社会相适应。与此同时，为解决道教斋醮科仪和武当功夫的传承问题，武当道协还专门举办了经忏学习班和武术培训班。武当道的传统道教活动比较多。除了每天要做早晚坛功课，每月初一、十五都要做道场，每年的农历三月初三、九月初九都要举行盛大的法会。为了使信众满意，武当道士也常常根据群众的需要举办法事活动，借此发挥道教导俗劝善的功能，促进社会的和谐发展。

第二，重视武当道的研究，弘扬道教文化。就像前文所述，武当文化的核心乃是武当道。武当道是道教的一个组成部分，武当道的发展有益道教的整体发展。为了促进、深化武当道的研究，武当道协积极联合郧阳师范高等专科学校以及其他高校的相关专家学者对武当道展开多层次、多角度的研究，并取得了令人瞩目的学术成果。如王光德会长与杨立志先生在研究武当山道教历史的基础上，撰写了《武当道教史》一书。李养正、卿希泰、钟肇鹏等道教专家看过后，认为该书填补了武当道教史研究的空白，颇有学术价值。此外，武当道

协发起并主办了以武当道教文化为核心的国际、国内学术研讨会。这些学术研讨会的召开，一方面有利于武当山道教文化研究深化，另一方也扩大了武当道教文化的影响范围，提升武当道教文化的影响力，对于弘扬道教优秀文化有着积极的意义。

第三，注重与外界友好交流，积极向外推广武当道教文化。改革开放以后，武当道一直与港、澳、台以及海外道教界保持着非常友好的联系，海外道教界也经常邀请武当道协道乐科仪和武当功夫团去进行文化交流。这些道教文化交流活动即促进了与海外道教界的相互了解，同时也扩大了武当道教在海外的影响，本文附录《武当山道教协会大事记（1984—2007）》，详细记载了24年武当道的社会交往，这是当代道教发展的一个非常典型的缩影。特别值得一提的是，2010年7月1日起，由武当道教功夫团精心打造一年之久的武当功夫剧《武当——太极道》在上海世博会隆重汇演。武当道教功夫团在世博会上的亮相，引起了众多媒体和观众的关注。对此，笔者认为这一现象对于思考如何传播道教文化有着重要的资鉴作用。道教本身蕴含丰富的养生理论资源，如果经过研究提炼，实际上可以成为传播道教文化的优良载体。这不仅可以有效推动道教文化的传播，对于广大民众的身体健康也是非常有利的。总之，武当道教文化的合理开发，可以促进社会和谐发展，增进对外经济文化交往，加强和台、港、澳的联系，凝聚华侨华人力量，保障国家长治久安。

## 第二节 武当武术精神与道家道教

武当武术作为道教文化的重要组成部分，蕴含着丰富的道家思想文化内涵。从具体明确的拳理拳技，到抽象深奥的武学哲理，武当武术无不受到道家道教文化广泛而深远的影响。纵观武当武术的产生发

展过程，道家、道教文化始终是其最基本的理论来源和最突出的精神内核，也是其创新与发展所遵循的原则和依据。同时，道家、道教的精神和思想观念也透过武当武术的招法动作和武学原理表现出来，并在一定程度上借助武当武术这一形象而通俗的表达形式获得存续、弘扬。

### 一、武当武术之真

真，是指客观事物本身所具有的规律。在社会实践中，人们只有遵循这种客观规律，才能进行自由创造，从而使客观事物的规律不断为人们所掌握，达到实践活动所预想的目的。所谓武当武术之真，即武当武术中科学性的、有益于人类生命健康的那部分内容。武当武术通过调息、调身，舒活人的气血经络，强健人的体魄。

从古至今，人们不变的是对生命的热爱，因此道教养生理法越来越广泛地走进了人们的生活。武当武术的特质很大程度上体现在武当武术所秉承的基本理念和基本精神之中。武当武术起源于道士养身强体的修炼活动，属于道教“养生术”的重要组成部分。从其产生、发展的进程来看，武当武术始终受到道教“重生”和“全生”养生观的深刻影响，体现着以养生为目的、融养生与武术技击为一体的显著特点。太极拳、八卦掌、形意拳等武当武术拳法，在体现其技击功用的同时，也极为鲜明地突出着其养生的目的。武当武术在太极、阴阳、五行、八卦等武术法理的指导下，通过调息、调身，调节人的脏腑功能及身体功能结构，对人的身心进行全面修复与锻炼。

#### （一）调息：调节呼吸，平衡脏腑功能

呼吸修炼在我国久已有之，《庄子·刻意》中就把呼吸修炼当作养生延年的一种方法：“吹噓呼吸，吐故纳新，熊经鸟申，为寿而已矣，此道引之士，养形之人，彭祖寿考者之所好也。”在庄子看来，天地之间一切事物都与气的运动变化有关，人也不例外。因此，呼吸

修炼对于养生长寿非常重要。

道家认为，由于人的欲望过多，容易使人的呼吸散乱游离、不能自主，只有通过呼吸修炼才能使人心息相依，心神由散而定。武当武术承继了道家有关呼吸修炼的思想，认为习练者心气神的安定对于武功的修炼和提升都是极为重要的。因此，在武当武术的习练当中，特别强调呼吸修炼。在武当武学中，呼吸修炼的方法主要有胸式呼吸法、腹式呼吸法及胸腹式联合呼吸法等。三种呼吸修炼的方法虽然有所不同，但是其基本修炼原理是一致的：即通过调整呼吸节奏，加大呼吸容量，加深呼吸力度，来扩展肺部的吐纳功能，实现增强人体呼吸能力、心神安定的目的。武当派传人承继了道家有关呼吸修炼的思想，强调在武术的习练当中坚持呼吸修炼，通过呼吸修炼使人心神安定，身心统一协调，平衡脏腑功能。

## （二）调身：以腰脊带动四肢，内劲节节贯通，导引经络、通畅气血

在我国古代，就已经认识到通过形体锻炼来强身健体的重要性，而运动仿生体操作为形体锻炼的手段，也早已有之。《庄子·刻意》中记载：“熊经鸟伸，为寿而已矣。”意为熊攀树自悬，鸟儿高空伸展，是为了延年益寿。三国时期名医华佗模仿虎、鹿、熊、猿、鸟五种动物动作编创了“五禽戏”。孙思邈在《千金要方》卷二十七《道林养性第二》中根据中医的原理，对形体锻炼的健身祛病功效进行了深入的论述，他以流水不腐，户枢不蠹为喻，强调调身按摩，摇动肢体，导引行气，对身体十分有益。

武当武术作为一种养生健身的锻炼形式，受老子、庄子等的养生思想，尤其是道教内丹学的影响深远，也深刻认识到了形体训练的重要性。道教内丹学认为人体有“精、气、神”三宝。三者之间有其运行的规律，使人体构成了一个流动的系统。以武当内家拳为代表的武当武术对此加以融汇运用，并从实践上证明了通过练拳可以达到炼气的目的。武当弟子练拳时，一方面强调手、眼、身、法、步的训

练，另一方面通过身体“外拳”的动作来疏通经络，调和气血。要求“调身”，即动作圆柔，松而不懈，身正体舒。由此使得武术招式训练与养生有机结合，实现还精补脑的功能，从而增强生命活力。

## 二、武当武术之善

善，是指事物对人类及其社会的生存发展具有的正面意义和正价值，是具体事物具有的有利于社会和绝大多数人生存发展的特殊性质和能力，是人们在按照自身的尺度和需要去认识和改造世界的过程中，从具体事物中分解和抽取出来的有别于恶的相对抽象事物或元实体。所谓武当武术之善，即武当武术所体现的伦理道德思想。

武当武术作为一种道教武术，每招每式都体现着道家、道教的智慧和思维方式，体现着其对待人自身、人与人乃至人与社会关系的理念和劝导作用。道教伦理是道教徒在修炼成仙的过程中需要遵循的道德准则，它通过规范道教徒的社会行为，修炼形神，来达到长生求仙的目的。“为道者以救人危使免祸，护人疾病，令不枉死，为上功也。欲求仙者，要当以忠孝和顺仁信为本。若德行不修，而但务方术，皆不得长生也。”<sup>①</sup> 这些道德行为虽然具有宗教色彩，但从其规范着人类行为的角度看，对当今社会仍然具有可以借鉴的价值。

### （一）珍爱生命，避免残忍的厮杀

武当武术的拳理拳技始终秉承着避免伤亡、珍爱生命的精神理念。这种理念在以化为主的太乙五行拳、借力打击的太极拳等拳法中得到充分的体现。武当派传人始终认为，刀兵之间的矛盾和冲突应以智慧和技巧化解为上策，以武力的施用为下策，即使是施用武力，也应当尽力避免残忍的正面厮杀，以打人而不伤人作为其技击的原则。武当拳法之所以体现出如此的特点，根源于武当武术的精神内核——

<sup>①</sup> 王明：《抱朴子内篇校释》，中华书局1986年版，第53页。

道家哲学。道家哲学中，作为万物本源的“道”是个混沌体，其中不存在矛盾和对立。作为“道”中之生灵，人与人之间应该和平共处，任何矛盾和对立都是对“道”的违背和破坏。因此，道家历来宣扬和平共生，反对人与人之间的争斗，更是反对野蛮的战争。在此思想精神的影响下，武当武术从其产生之日起就始终以强身健体、养生长寿为主要目的，并不提倡其出手交兵化解纠纷的功用。

因此，武当武术在武功施用方面具有“以静制动”、“借力打人”、“后发制人”的显著特点，习武者不能主动使用武力，更不能凭借武力恃强凌弱。即使在被动的情况下不得不使用武力，也应当借力打人，以其人之道还治其人之身，在斗争的过程中，也应当极力避免伤亡。武当派传人在与人交手时都先让对方三招，并事先申明武功的较量难免死伤，因此最好点到为止。武当武术的这些特点鲜明地显示出其珍爱生命、反对争斗的良善之德。

## （二）减少物质欲望，淡化对名利的追求

按照道家“无为”的思想，人的行为与活动应当顺乎自然，坚持必要的限度。“顺乎自然”是对人的活动内容方面的要求，是指人在实践活动中应当顺乎时势，按照事物的本性行为与活动。“坚持必要的限度”是对人行为活动程度方面的要求，是指人在行为与活动的过程中对事物的追求。对事物的追求是人类个体及群体发展进步的源动力，没有它，人类将止步不前。然而，欲望过多则欲壑难填，结果只会适得其反。老子在《道德经》第十二章说：“五色令人目盲；五音令人耳聋；五味令人口爽；驰骋畋猎，令人心狂；难得之货，令人行防。”

武当派创始人张三丰在创立武当武术之始便把道家的“虚己顺物”、“人取我予”、“虚心实腹”、“守柔处雌”等思想运用其中，并使之成为武当武术发展的理论基础和创新基调。同时，武当武术要求习武者应当具备谦虚谨慎、虚怀若谷的品德，认为只有在不断学习与

创新的过程中才能保全和发展自己。武当武术的招式变化讲究以静制动、以柔克刚、以守为攻、借力打力、后发制人，这就要求习武者内心守静。守静的思想来源于中国古老的老庄哲学：主张守静和保全生命。在静止的状态里不主动占有，但当遇到外力时就借助它保全自己，这便是武当武术的精华所在。要达到守静这种状态，就要求内心虚静澄明，尽可能地减少物质欲望，淡化对名利的追求。

道家将清心寡欲的思想在人类活动中推广和落实，便产生了“朴”。“朴”即简朴、朴实。在道家看来，“朴”首先是“道”的要求，只有在人的活动中贯彻“朴”的思想，才能清心寡欲，这样才是顺乎“道”。“朴”其次是“德”的要求，只有在人的行为活动中坚持简朴、朴实，才能保持人自身的德行，而不至于走向欲壑难填的深渊。“朴”的思想体现于道家文化的方方面面，武当派吸收并发扬了道家“朴”的思想，这在武当派传承的门派戒律中得到集中而鲜明的体现。自张三丰创派时起，武当派的各代掌门人皆根据不同的形势对自己的门人创制了不同的戒律，诸如“三戒”、“五戒”、“八戒”、“十戒”。这些戒律规定武当弟子不得杀生、吃荤、偷盗、淫邪，等等。虽然在条款的形式、内容方面有所不同，但都不同程度地体现着道家、清心寡欲、简朴、朴实的思想。犯戒者轻则斥责、罚跪，重则杖革或驱逐出山，更甚者在道教监狱服刑。如明代以来，武当山元和观就设有道教监狱。这些举措，使武当武术保持了优良的武德，也传播了道家、道教的伦理精要，对武当武术影响深远。

### 三、武当武术之美

美是人的本质力量的对象化，体现着认识的主体与客体在实践活动中合目的性与合规律性的统一。武当武术源自道家，吸收道家文化的优秀思想，拳法自然，顺乎规律，坚持习武健身、养生护体。有形的招式中蕴含着无穷的变化，施展武功的过程中却能够避免损伤、

化解矛盾。在武当武术中，我们可以看到人类自身生命力的表达，看到人类与世间万物的和解。武当武术的美，是道家精神之真与善的感性显现。

### （一）刚柔相济、柔弱胜强之美

武当武术体现着阳刚之美和阴柔之美的完美结合。阳刚强调习武者自身力量的主动充分发挥；阴柔是指通过招式的变化来化解对方招式的力量，达到以柔克刚、以静制动的目的。在武当武术中，阳刚之美与阴柔之美不仅相互依存，而且能够相互转化。这主要体现为武当武术中借力打人，以其人之道还治其人之身的武学思想，展示出武当武学对事物发展变化规律具有极强的洞察力和极高的武学智慧，真正实现了阳刚之美与阴柔之美的高度协调统一。

武当拳术的刚柔相济、动静结合、虚实兼备，都是以阴阳共存与转化的思想为根本原则的，是对阴阳辩证思想的具体运用。“阴阳”是我国古代哲学的范畴，是古人对世界上相互对立的事物与现象的抽象与概括。而阴阳调和是古人对事物与现象发展变化的基本看法。《易·系辞传下》：“乾，阳物也。坤，阴物也。阴阳合德，而刚柔有体，以体天地之撰，以通神明之德。其称名也杂而不越。于稽其类，其衰事之意邪。”武当武术在其发展过程中深受阴阳辩证思想的影响，呈现出“拳法阴阳”的显著特点。

武当的功夫还讲究柔能克刚，其思想基础来源于道家。《道德经》第三十六章云：“柔之胜刚，弱之胜强，是以兵强则灭，木强则折。故刚强处下，柔弱处上。”第四十章：“天下之至柔，驰骋天下之至坚。”第七十八章：“天下柔弱莫过于水，而攻坚，莫之能先，柔之胜刚，弱之胜强，天下莫能知，莫能行。”老子认为真正的强者是居后、处下、谦让、不争、柔顺，因为强者的生命力深厚，富有韧性，其结果是虽不争而天下莫能与之争，无为却能够无不为。武当太极拳的创立者将“弱之胜强，柔之胜刚”的哲理融化在武当太极拳



要领之中，使得武当太极拳能够在动静与虚实之间，体现出刚柔相济之美。

## （二）神韵意境之美

武当武术受道家精神重直觉与悟性的影响，在拳法修炼的过程中，一方面需要学习拳法中的招式与技巧，另一方面还要注意领会其中的神韵、意境与气质。从而体现出形神相依的特点。所谓形神相依，是指人的外表形态与内在的精神意志活动共生，相互依存又相互影响。“形”是“神”存在的物质载体与基础，“神”存在于“形”同时又反作用于“形”。武当拳法在练拳时强调身体虽动，心神宁定，用心神统帅身体。这使得习练者无论从武功套路的情感演练还是到具体动作的武术意识，都能够把外在形体形态与内在精神活动紧密结合起来，做到形神兼备。正因为如此，武当武术不仅能够健壮习练者的体格，还能使人充满活力、精神焕发，在练武强身的同时，展现出极美的神韵与意境。

《老子》第二十五章：“人法地、地法天、天法道、道法自然。”强调人的行为与活动应当顺乎自然，以符合自然规律为最高依据和准则。在此理念的影响下，武当武术产生了“拳法自然”的思想，武当武术中的各种象形拳，如蛇拳、鹤拳、虎拳、螳螂拳、鹰拳等，以及模仿蛇、蛇、鸡、马、熊、虎、猴、鸽、鹞、燕、鹰、龙等生灵的自然运动规律而创编的十二形拳都是历代宗师们模仿自然界的生灵，顺乎其运动规律而创编出的拳种。《老子》第二章：“是以圣人处无为之事，行不言之教。万物作而不辞，生而不有，为而不恃，功成而不居。夫惟不居，是以不去。”第三十七章：“道常无为而无不为。”强调通过“无为”的手段达至“无不为”的目的，这恰恰符合自然和社会运作的规律。从此角度来看，不难理解为何历代宗师们在模仿自然界各种生灵的动作与造型的同时能够将武当武术推至一个极高的高度，并且使其从身姿、结构、神采、意境等方面都能达到健与美的

高度统一，体现出顺乎自然、铺面清新的美感情趣，并能够展示出东方传统文化审美意识的神奇魅力。

武当武术体现着道家道家文化真、善、美的高度统一。武当武术首先体现着真，其顺乎人类个体自身及自然界的客观规律，是武当武术善与美的基础与前提。武当武术其次表现着善，无论是武术招式，还是拳法施用，皆体现着道家道教珍视生命、淡泊名利的精神内涵。武当武术的美是其真与善的必然结果，是人类健身养生与技击格斗的完美结合，是人类认识并把握自然和社会规律的本质力量的感性显现。

## 第四章 广东紫云观刘嗣传 道长论太极拳与养生

本文是2007年香港道教联合会罗天大醮期间举办的道教养生讲座之一，刘嗣传道长主讲，之后笔者将其录音整理成文字，2009年9月收入香港道教联合会的《我命在我——养生十七讲》一书中。由于该书是繁体印制，而且在大陆流通不多，现征得刘道长同意对前稿文字做了大量的删改，调整了篇章结构，并附录2010年11月6日笔者对他的访谈内容，以飨读者。

### 一、武当太极拳的传承情况

我想介绍一下自己的师承，因为在当今社会，道士也难免要标榜自己，当然我希望表达的是，我的传承有据可查。我的太极拳法源自郭高一，师爷是唐崇亮。

1984年，国内相对还比较封闭，但已经有媒体报导过我师爷107岁的事迹和他的一些养生方法等。师爷是1984年去世，他的养生方法和中医术都很不错。我的老师郭高一传承了他的太极拳功夫。

道家尤其是道教在传承上，一般要考查三代，就是问你的师父和你的师爷，再往前一般就不问了。现在可以肯定的一点，我师爷在那个时代被认为是武当功夫的名家。他与当时地方志上有记载的武当山

道总主事徐本善<sup>①</sup>前辈是同一个时代的人。我不敢肯定师爷唐崇亮和徐本善有师徒关系，但同在武当山上，互相交流学习这是完全有可能的。

谈到养生问题，顺便讲一下，八九十岁的老修行、老道长可能在讲养生的时候比我们年轻的有说服力。尽管我们熟悉道教养生，有体验、有收获、有功法，但是我们还没有到那个年纪，现在不好说养生做得怎么样，这是很现实的。所以，我们只能说为弘教和弘道做一点工作，把我们修行的方法，借助这个平台推广给大家。

## 二、太极拳的流派

当今世人对太极拳的爱好越来越浓。我在很多场合把太极拳分为八种风格或八个流派，这八个流派就是陈、杨、吴、武、孙、武当、赵堡和学院。赵堡因为和陈家沟仅一镇之隔，现在也出现了一些代表性的人物。

所谓学院派就是我们内地的体育学院、高校组织以健身、比赛为主要套路的一种太极拳法，从一九五八年开始推广的是简化的二十四式，到二十世纪七八十年代四十几式，这个套路比较流行，但是它离原初的太极拳是越来越远了。

我的太极拳特点介于陈氏和杨氏之间，风格上我就是这样定位的，应该说比他们还显得古老，更符合于道家道教的思想，或者说更有风格特色。

---

<sup>①</sup> 徐本善（1860~1932），河南杞县人。幼习儒业，及长入武当山紫霄宫，拜武当龙门派十四代传人王复渺为师，为龙门派第十五代传人。徐本善修道之余，勤习武当内家拳法，苦练十数年，武功达炉火纯青。1894年，徐本善被委任为武当山全山总道总，以匡复武当道业为己任，在管理教务、维修宫观、培训道众、支持人民革命事业等方面，作出了卓越贡献，受到了武当道众和邻近群众的普遍赞扬。

### 三、太极拳的修炼境界

道教内丹术的最高境界和要求就是借身藏术、炼虚入道。由于生活节奏的加快以及信仰的变迁，炼虚入道、白日飞升这种状况是不现实的，但是炼精化气、炼气化神、炼神还虚这三个基本过程是可以实现的，我想在座爱好道家道教文化的人士对这一点都有所认识。

太极拳是我们道士炼内丹的一个副产品。内丹术和太极拳一静一动，是不同层次的。我在这里作细一点的分析，以便把现在流行的太极拳的特点解读出来。大家知道内丹当中有炼精化气、炼气化神、炼神还虚的说法，炼精化气的部位是在下丹田，炼气化神的部位是在中丹田，炼神还虚的部位是在上丹田。这是经过细致考证过的理论。

我们练太极拳仅仅是做到第一步，就是以人的肚脐为中心的这个部分。西方的解剖学和中医的针灸对下丹田位置的认识不一致，在我们道教的经典上，不同的经典记录下丹田的位置也稍微有差别。有的说在我们脐下的三寸，有的说是在脐中央。我认为下丹田在人体的正后侧的中间。从文字学角度来看，“丹”字中的一点，就是在正面或侧面的中间。

太极拳第一阶段，或者说内丹术基础功夫都在这位置。当今我所见到的国内练太极拳的大师，他们大多数的境界都是在炼精化气这一步上，而第二步炼气化神，也就是随心所欲，是在中丹田，即心的膻中上，也就是我们现在说的肝脏、心窝的位置。

道家道教的内丹养生和拳术不一样，它要把炼气化神往更高层次上推进，即涉及到内丹术的大周天<sup>①</sup>、小周天<sup>②</sup>，也就是到第三步的

---

① 大周天，为炼气化神阶段所行人定功夫。即七日炼得大药以后，便进入十月守关，行大周天火候，使炁化为神，神炁二化为一，元神纯阳出景。

② 小周天，是修炼中精化为炁的炼药功夫。丹功载药循任、督二脉河车之路环行，如日月环行之周天有三百六十，天体黄道有三百六十度。

上丹田，即到百会、鱼腰上。事实上鱼腰到底是在眉心进去多少位置，由于脑体结构比较复杂，很难说明。道教经典记载的鱼腰，是以眉心进去的三寸的位置。

上丹田炼神还虚，或者炼虚还道。透过精气神的高度结合会产生一种超能量，这种能量是宗教体验、宗教神秘的内容，也就是说能够炼到把自己的精气神能量集中到自己的上丹田，这是一种最高境界。

由于道家道教修炼的最高境界是炼虚还道，是在上丹田炼养，而作为武术的太极拳则是在中丹田把力量往四肢去发展，也就是太极拳修炼能够在中丹田炼气化神，即让自己的神、气、力在这个点上聚集，有用，有力量，就可以了。纯粹的修炼，追求灵魂的生活，精气神启动以后，在大脑里面产生新的元神，在太极拳中这种体验是不多的。

炼气化神在中丹田的状态是比较多的，过去说的杨露禅也好，张三丰<sup>①</sup>也好，在炼气化神的中丹田上是有绝对的优势，它注重肢体在力量上的发放。由于力量的发放势必影响精气神的积累，于是没有机会或者没有能力再上更高的炼神还虚的层次。

简而言之，道教太极拳是道教内丹的一个最基础的下丹田的功夫，现在大多数的太极拳师都注重在炼精化气的下丹田上着力，能够把下丹田炼得不错，这就做到第一步。当代能够炼到第二步即随心所欲的人不多。

#### 四、武当太极拳的基本拳架和体会

我们说太极拳的基础是在下丹田部位上，修炼太极拳可以达到养

---

<sup>①</sup> 张三丰，中国元、明间道士。辽东懿州（今辽宁彰武西南）人。生卒年不详。据《明史》记载，他在元时学道于河南鹿邑太清宫，元末居陕西宝鸡金台观。后人蜀抵秦，游襄邓，往来长安，经历陇岷甘肃。明初入湖北武当山，自结草庐于展旗峰北遇真观。洪武二十三年（1390）离开武当，不知去向。后人编有《张三丰先生全集》，收入《道藏辑要》中。

生、健身的效果。修炼太极拳是怎样做到这一点呢？为什么有的健身效果好，有的就没有达到这一点？我们现在讲的要点或者说重点就是这一方面。

武当山太极拳的特点，是练拳时特别强调它的含和露。含而不露，但是肯定没有像一些人说的那样去抖，没有很大的曲张，它是有自己的特点的。大家知道要发音肯定要生“气”，炼内丹是注重气在下丹田的循环，是聚气，含而不露。

各位朋友看我的这个“双手托天，气沉丹田”，可能会容易理解一些，这是一个很好的健身功法，基本要求就是“松”。我们好多太极拳的老前辈或者老师父练了一辈子就特别强调“松”，只有真的练过十年以上才知道“松”的好处。

怎么做到“松”呢？松腰以后横跨，然后一屈膝，这是“松”的第一步。“松”的第二步就是“慢”。松腰横跨，所谓的松腰是相对的，因为体会到太极拳内涵的那些师父也不一定真正知道到底腰怎么松，是否该松腰。但是要明白，横跨以后重心要停下来，是屈膝横跨，然后再聚气，这个时候是不能分心的，不能有其它的动作，这仅仅是“松”的第一步。

再说一遍，“松”要“气聚小腹”，开始可能没有练好，但是慢慢体会这些方式后，去做，肯定就会练好。屈膝、收腹、横跨，这些腰腿间的诀窍是很重要的，即有些太极拳的经典中所说的，要在腰腿之间下工夫。

我们演示的“双手托天”是一个圆形，要求在圆上不能太直了，而是一个弧形。我的这个太极拳一个很明显的特点就是在手势上没有明显的90度的弯曲。

我是特别反对屈得太直，要屈得有弧度。梅兰芳和他的弟子们在二三十年代跟杨家学太极拳，在体会太极拳时，就是去观察与发现那种无论哪个角度看都是“浑圆”的形状，即不能有折叠，不要伸

得太直。

这在形架上美的，在养生聚气的效果上是松了，松了以后对养生的效果很好，这是我的观点。我的意思是说我们无论从某个角度来看太极拳都应当显示出一种“圆韵”。“圆”可以让精气通畅，达到很好的养生效果。那么由这个“圆”，对我们的启示就是，从背面看也好，从正面看也好，每一个地方都不能太直，太僵，因为太直就僵，僵了，气流就达不到通达的效果。我们都知道有一句话叫“通则不痛，痛则不通”，那就是气流达到这个地方就不会痛，不会痛就不会有病了。

这些要求达到后，还有个关键就是我们的心意。开始做这个动作，练拳不是到全熟的境界是不可能达到大脑一片空白，什么都不想的。但是在炼养生时，去放下功夫，放松后进入炼功状态肯定是有效的。那么达到什么程度最好呢？就是口诀和身体的某个部位的气流统一，这实际上和我们道教所说的“存神”或“守一”，是一脉相承的，这就是“天人合一”。

“天人合一”就是说我们朝上吸天之气，朝下吸地之气，然后与肩同高。怎么去做到“松肩”呢？就是所有的抬腿、抬胳膊的动作都不能夹肩，因为夹肩就达不到“松”，达不到“圆韵”，达不到通畅。

基本的形架操作之外，再说说怎么去体会“神异”。神异体会就提到天人合一，就是吸取天地灵气，手上劳宫穴放松之后，脚上和呼吸上做到一致。

手上的劳宫穴放松，那就是食指既不能过直也不能过弯，保持一种屈曲，具体的心态可以简单一点，就像拉橡皮筋一样，不能太紧，也不能太松。每一个关节的地方都要保持弧形和浑圆，再慢慢回到下丹田，然后再分开，这是形架上的要求。在心理上，注重天人合一，注重自己的“守一”和穴位。



天和地，地是脚上的涌泉或十趾抓地，刚开始说“松”是很抽象的，但可以慢慢体会到这一点。你十趾抓地以后，再提肛缩阴，前阴后阴一提一缩到这里是一个吸气的过程，而且我的拳架，大家都看到了，后跟跟着起来，这样十指抓紧以后，重心就稳了，在提后跟的时候，就会有微微的气流就上提。上提的时候有一句口诀：一吸便提，咽津归脐，一呼便应，水火相间。“一吸便提”，这个“提”重点还是在提肛缩阴。

这里说的“提”是两个提到一块，一个后跟的“提”，因为十趾抓地以后重心就稳定了，如果不稳定的话，站着就会颤抖，会前倾，就做得不好。但是你气沉丹田以后，提后跟，接着提前阴，这样重心就稳定了，动作就能做得好。

咽气以后，“咽”就是咽唾液，然后归到下丹田上，就如口诀说的那样。刚开始可能难一点，但如果依照口诀去勤加练习，其实也不难。即使不练拳，如果能静坐，然后慢慢体会这口诀，也能起到很好的健身效果。

修炼太极拳，除了掌握方法，还需要持之以恒。其实，随处都可修炼太极拳。例如，在办公室中，只要选择一个适当的位置，就可以修炼，就可以达到强身健体的效果。

## 五、太极拳名称之争

“太极”一词，有人认为出自《庄子》，也有人认为出自《周易》的“无极生太极，太极生两仪，两仪生四象”，谁先谁后，历史学界和哲学界还在争论，很难确定。我倾向于台湾陈鼓应先生的说法，认为“太极”发端于道家。

道教的宗师，道教的神仙，道教的名称，有系列的说法，比如说

葛洪<sup>①</sup>，葛洪是葛玄的重孙，葛玄就是戏弄曹操后跑去隐居的方士，被称作叫“太极仙翁”，太极功法和传承名称就在那个时候开始出现，而且葛洪是会武功的，《抱朴子》<sup>②</sup> 内外篇就讲述了他会武技，这是我考证过的。

在葛洪的记载里面，说那时候就已经有武功套路和太极功法了。太极法门比较多，大家都知道道教的“世袭制”，从汉代的张天师到当代都有世袭这种说法，葛洪是世袭太极门的。

## 六、太极拳与内丹的关系

太极拳与内丹的关系可以从多方面加以说明。首先，三个丹田说法一致。这一点我们上面已经讲过了；其次，在形架要求上，二者有相同的形架要求，也就是说练太极拳和炼内丹有相同的形架要求，都要求清静、放松等；再次，二者有相似的内炼法诀，这一点我后面还会讲到；最后，太极拳是动功，内丹是静功，静功做久肯定要动一下，怎么去动？而且要有规律去动，这就是太极拳。这些说明太极拳与内丹关系密切，只是目的不相同造成风格的不相同。

所谓不同风格就是内丹修炼的终极目标，是炼一种身体和灵魂的最高升华，内丹的积累用现在的话说就是精、气、神在体内的结合，

① 葛洪（283～363），晋代道士，道教学者，炼丹家，医学家。丹阳句容（今属江苏）人。葛玄三世孙。出身官宦世家，少习儒家经典、诸史百家之言，尤好神仙导养之术。13岁丧父，家道中落，后从郑隐受炼丹术及道法。葛洪著述甚富，如《抱朴子》内外篇、《金匮药方》100卷、《肘后备急方》3卷、《神仙传》10卷、《隐逸传》10卷、《西京杂记》等。

② 《抱朴子》，晋代葛洪撰，分《内篇》和《外篇》，各自成书。《外篇》著述在先，《内篇》在后。今存《外篇》50卷，《内篇》20卷。《外篇》言人间得失，世事臧否，以复兴儒教为宗旨，积极救世，基本上属于儒家学说。《内篇》强调「道」是根本，「儒」是末节，消极遁世，寻求长生不死，提倡神仙道教。《内篇》认为“玄”或“玄道”是天地万物的总根源，还阐述了神仙道教的基本特征，主要讲炼丹术、祈求成仙，与以符水治病消灾为主的民间道教有一定区别。并载有炼制金丹的方法和实验结果，具有一定的科学价值。近有王明集前人所校并加注释编成的《抱朴子内篇校释》出版。

结合为一种高级的经络物质。这与太极拳的追求有所不同。

### 七、武当太极拳的特色

在谈武当太极拳的特点之前，我先介绍太极拳的架式。

太极拳有三种架式：高架、中架和低架。其中，通行的是中架。高架一般要求脚步与肩同宽，膝盖微屈；低架，比较不常见，因为有一定难度，而且需要增加功力。

事实上，低架是在练好中架的基础上，根据练拳者的体能和目的，增加功力后，再去练习的一种架式。低架，是自然的放低架式，而不是人为的。我曾经见过个别人，专门为追求低架而练得似是而非。因此不要过分执着于低架，而把太极拳的正宗风格给丢了。

我的太极拳，是以道教道家风格为主的，即以自然为主。有些过于低、过于折叠、甚至憋气的做法，对身体是有害的。

低架为增加功力，大多数的架式放得比中架略低一点，对养生效果有一定的影响，所以流行不广。我们一般修炼的是中架。而中老年，尤其是以养生为主要目的的人，也有在练高架太极拳，高架的练习，要求心领神会而且具备一点功力。

高架大多数的步法，要求最宽的只有两寸半，架式与肩同宽或略比肩宽，然后屈膝。而中架，用脚步量，差不多是三步，在自然而然的最高准则之下，根据自己的体能、对太极拳的熟悉程度，可以适当地选择更低一些的架式。

现在流行的各种太极拳，在整体风格、架式、名称上有很多相似的地方，同时也有它们自己的特点。武当太极拳的特点，就是含而不露。

练习中架，有三级层次：先是在下丹田练精化气的层次上，再配合打坐；练气化神在中丹田上，已经达到神气合一了；纯打坐，偶尔想象肢体或进行内在气行的运动，可能就在上丹田。

在好多架式上，太极拳是一个圆形状，如果真正用于拳技，有人便会说太极拳变成太极操、太极舞了。其实既然叫拳，那肯定是有攻防意识的。

我的太极拳的第一个阶段，发力是含而不露的，因此，则需要认真体会它的攻防意识。我们通常说它是一个“圆”，当它转动的时候，无论那部分碰到进攻，它的招式就会相应地有变化。而且在招式的特点上，太极拳的每一个变化，进行的只是一个母式，由母式可以变化很多子式，子式再根据对方的不同攻击手法，进行更多的变化。在过去的社会条件下，一个道士躲在深山老林里修炼，可能会碰上坏人和猛兽，于是就需要掌握一些自卫防身的本事。这样，拳式中自然便有了攻防意识。我的太极拳的每一个具体的拳式，在变化过程中，每一个点、每一个子式，都是可以发力的架式，但是整个太极拳，却没有显示出发力的动作，所以说我的这套拳法，它的特点是含而不露的。

对于拳技而言，肯定具有攻防意识。太极拳如果是用于修炼，用于达到成仙的目的，就要特别注意聚焦于上丹田的深化练习。今天讲的拳架，可能攻防意识比较多，养生功能没有体现出来。但是对于太极拳，无论是养生，还是实用竞技方面，都能发挥很好的作用。

我们武当山太极拳特别信奉这么一句名言，就是武当三丰祖师所说的“欲天下豪杰延年益寿，不徒作技艺之末也”。这句名言从学术和历史的角度上说是争议的，但是我们深信不疑。这句话是说，太极拳的功用，主要是用于修身养性、健身强体，把武术竞技作为末技，即太极拳是修炼大道内丹的动功，最高境界是炼气化神，炼神返虚。这一点是符合道教教义和思想的，因此我们奉张三丰祖师这句话为最高指导思想，注重太极拳修炼的高层次而不图竞技之末。有了这样一个指导思想，太极拳作为张三丰祖师创建的太极丹道体系的一个重要组成部分，作为修炼大道最高功法的一个动功，其精髓就体现出

来了。

## 八、武当太极拳的健身功效

武当三丰太极拳属于中华武术的范畴，也可以说是中国医学的组成部分之一。因为通过练习此拳，可以达到祛病、养生、延年的目的。

武术可分为内家拳和外家拳两大类。外家拳以练筋、骨、皮为主，而以本拳为主的内家拳则以养气、通络为主，即以放松、调整周身气血为主，属于气之行攻。所以为了养病，调整气血的运行，恢复体内的正常循环，练本拳则最为适宜。

练习太极拳，不仅可以调节心理，对慢性病的治疗也有好处。这主要体现在：

### 1. 调控人的心理意识，修正神经系统的相关疾病

现在大多数人处于亚健康状态，亚健康状态是由于精神压力过大、心情急躁，或者消化、神经、内分泌等生理的相关系统产生病变而造成的。太极拳是一种能给予脑细胞以良好刺激的运动，并调控神经系统，让中枢神经更好地工作。

那么，练太极拳，是怎样达到对神经系统的调控和健身呢？关键是练习者怎么去放松，达到心静，给自己减压，然后逐步地调整到正常的状态。所以我们曾经见过得了忧郁症的人，通过练太极拳把病治好了。

在具体的方式上，武当三丰太极拳首要是“养心定性，聚气敛神”。当我们进入那种境界以后，就会自然而然地专注于自己的动作，使肢体得到活动、气息得以顺畅，这样就可以达到健身的效果，神经调控就逐步扭转到正常的状态。

太极拳缓慢而柔和的动作，既能增加脑动脉内的血流量和供氧量，又能加速脑内有害物质的吸收和排出，这能有效地改善神经细胞

的状态。用医学上的说法，即经络的顺畅、气血的通达以及供养的正常。

练习太极拳，丹田的能量可以通过条件反射，达到我们说的还精补脑、炼精化气的效果。具体地说，还精补脑这种道教功法，就是通过对太极拳的练习，达到周天的循环，当大脑供血、供氧充足后，就能起到健身的效果。

太极拳能改善人的情绪，使脑得到充分的休息，并可加强神经系统对其他系统的调节，从而使记忆力、反应力、判断力、思维力等能力得到提高。

实验显示，久练太极拳者，接受外界刺激后，大脑做出反应的时间明显缩短。上海第一医学院运动医学研究组的测量表明，88名常练太极拳的老人的神经反应（见灯亮按钮）时间为205.1毫秒，而141名一般老人的神经反应时间为268.2毫秒，即常练太极拳者比不练拳者快63.1毫秒。

## 2. 太极拳对于心脏病、高血压、冠心病等病症的作用

高血压等病的产生，与饮食有一定关系，但主要还是由快节奏的生活、过高的精神压力而造成的。

太极拳是将锻炼意识放在首位，运动过程中要心静，凝神静气，排除一切杂念，整个拳路没有特别发劲和过猛过急的动作，因此能松弛紧张的神经，提高中枢神经系统的调节功能。协调兴奋与抑制，使内分泌失调与植物神经功能的失衡这些不良现象得以改善，并使痉挛的小血管得以松弛，外周压力减小，从而使血压自然下降。

武当太极拳属中等偏低的运动，所需的能量不多，也就不会加重心肌缺氧，因此练完拳后尽管出汗，但也不气喘。所以，武当太极拳是十分适合冠心病患者的运动方式。

久练太极拳，还可能使心纤维强壮有力，使得其收缩力增强，心跳次数减少，可以锻炼心血管系统，改善心脏供血，使冠状动脉的血

流量增加，不少病人练拳后心绞痛发作次数明显减少，甚至不发作。因此病人认为打拳比用复方丹参、活血扩冠药等效果还持久可靠。这一点上，我是有亲身体验的。有一次，我在体检的时候，通过练气功和太极拳，把自己心脏的跳动放缓，从七十几下降到六十多下。

太极拳对消化系统的脾和胃，比对肝胆的效果，来得更明显和直接。我在广州新会所教的学员中，有一个人，他的胃脏消化有问题，通过每天练半个小时或一个小时的太极拳，后来肠胃功能就正常了。

我平时每天晚上五点半吃饭，六点或七点就开始练拳一个小时，那个时候感觉很舒服。印象最深的一次是1998年在西安，下午五点半吃面食，七点钟开始练拳，练了一个小时以后，口腹里就有甜味，这种甜味不是糖或蜂蜜的甜味，是消化以后的回馈，也是我的功夫状态、身体状态良好的明显征验。这说明练太极拳，对胃的消化大有好处。

常练太极拳可改善肺功能，使肺活量变大，从而让肺更好地进行气体交换。肺活量大，是肺功良好的一种表现。据北京运动医学研究所报导，50岁左右练拳者的肺活量为2525毫升，同龄不练拳者为2193毫升。

太极拳对运动系统的医疗保健，主要指的是肌肉和骨骼，练习太极拳时，要求立身中正，以腰为轴，以腰带动肢体，舒松自然。若能长期坚持锻炼，即使到老，脊背仍可挺直不驼。在整个练拳过程中，身体重量同两腿结合，虚实转换交替负担，对下肢关节、肌肉、韧带也是一种很好的锻炼。习拳时还要左顾右盼，颈椎不断地缓慢活动，这样对防治骨质增生有益。

据报纸转载美国《医学论坛》报导，练3个月以上的太极拳，可使人身体更健康，平衡能力和耐力都增强。

坚持练太极拳还能改变人的形体，使原来肥胖者或瘦弱者的体重减轻或增加，身材变得匀称适度。我们调查了10个肥胖症患者，练

拳一年后，体重分别下降4至8公斤，平均下降了5.7公斤；调查了10个消瘦者，经一年以上训练，体重分别增加了3至5公斤，平均增加了3公斤多。

## 附：刘嗣传道长访谈录

2010年11月1-4日，笔者赴广东省博罗县参加第一届广东道教文化节暨“道教与人生”学术研讨会，会后赴广州市江门新会紫云观参访，在为期三天的考察中，笔者瞻仰了庄严肃穆的殿堂楼宇，了解了规范繁复的道教科仪，欣赏了一脉真传的武当太极，并对广东省道教协会副会长、《广东道教》主编、紫云观住持刘嗣传道长进行了访谈，现根据当时谈话内容、刘师傅个人文稿、资料，整理访谈录如下：

黄永锋（以下简称黄）：刘道长，请您谈谈对道教养生的总体看法。

刘嗣传（以下简称刘）：好。养生智慧是道教文化的主题部分，十分重要。今年11月初的首届广东道教文化节，为亚运祈福的道教法会之后，是“道教与人生”学术研讨会，其中最主要的内容就是研讨道教养生理论和养生实践。会上许多学者都谈到道教养生文化的重要性，你参加了这次研讨，知道这个情况。的确，道教养生理论在中华大地孕育成长，同时滋养着炎黄子孙，意义非凡。我们紫云观每年将收入的百分二十用于弘扬道教文化，其中有一大块就用在道教养生事业上。

黄：这真是好事，我也兴趣道教养生文化，紫云观的理念和做法我很赞同。刘道长，我们继续谈道教养生，一般认为道教养生可以分为外养和内炼两大类？您给我们分别介绍一下？

刘：道教养生是个系统工程，特别注重身心兼顾、性命双修。外



养侧重形体方面，内炼侧重精神方面。前者如医药服食、动功导引等，后者如存思、行气、内丹等。当然外养、内炼不是截然两分的，它们没有明显的界限，道教养生爱好者往往是内外兼修。不过人们在修习道教养生功法时，可以选择自己喜欢和合适的，由简入繁，由易到难，循序渐进。

黄：您说得有道理。其实分类是由于看问题的角度不同使然，道教的养生功夫还有动功、静功之分。

刘：对。动功可以理解为形体运动方面的功夫，太极拳就是动功之一。静功内修的成分就多些，陈撄宁会长的《道教与养生》一书中就专门讨论过静功，讲得非常翔实，有可操作性。

黄：我也觉得陈先生的静功理法是相当方便的法门，许许多多的人可以练习，并能从中获益。您是太极拳名家，请您多谈谈太极拳，现在练习太极拳的人很多。我想您的见解很多人会感兴趣。

刘：不敢当。太极拳，有着悠久的历史，源于古代骑兵的枪法、长柄大刀法。太极拳的文化渊源还有中国古代易学、医学、道学。我个人认为道家道教之学与太极拳关系甚为密切，受其影响很大。我还有一个观点，太极拳也是动静结合的，它与内丹术可以关联起来，同样有炼精化气，炼气化神，炼神返虚，炼虚合道等层次。不过层次的提升相当不容易。

黄：这个我能理解，心性的升华异常艰难。我记得2007年香港道教联合会主办罗天大醮，期间举办了多场道教养生讲座，您是主讲嘉宾之一，当时您讲的是武当太极养生功法，其中就谈到太极拳与内丹学的关系。

刘：是的，这些讲座后来你和北京大学麦锦恒博士根据录音整理成为一本书《我命在我——养生十七讲》，2009年8月有香港道教联合会出版。我现在主修武当太极养生功法，有关这种功法的具体情况，大家可以参阅上文我的演讲资料。其实我18岁开始拜乡间武师

习功练拳，先后掌握了太乙熊门唐手拳、洪拳、七星活气功及棍、凳、刀、剑等器械。正因为有武术的功底，我后来学习太极拳进展比较顺利。

黄：您给我们谈谈您习武入道的经历。

刘：我1992年9月出家于武当山，访道入武当山玉虚宫、玉皇顶等处，追随武当内家拳师郭高一学道，初次学习道教内丹功。1993年10月入湖北通山县九宫山瑞庆宫学道，再跟郭高一道长学习武当系列功夫，如玄功拳、八卦掌等，同时深入了解道教五派丹法。随后师从武当李诚玉、王光德等高道大德，开始深入探求道教文化根源及道教武学。在出世离尘、修心养性中，重新认识自我的知识结构和人生价值，参悟出道教先圣、伟大哲学家老子“无为而无不为”的精深意蕴及“出世”与“入世”的自然道法。

在跟随名拳师郭高一老道长习武修道中，先后习练和掌握了武当三丰太极拳、太乙火龙掌、九宫掌等拳术和全真派内丹功法，并重新整理器械和其他地方传统套路。1995年4月入陕西周至县楼观台道观参访，遇终南山高隐指点，功法精进。1996年5月在湖南、湖北、陕西一带参学、云游，并到武当几家道教武馆执教，参加区域比赛获奖。1997年再入陕西周至楼观台道观常住，担任管理职务，期间将“武当三丰太极拳”整编成册，操练成就。

黄：我知道这些年您在研习武当三丰太极拳过程感悟颇丰，这些感悟形成文字，出版专著，发表论文，并开展了许多公益培训工作，社会反响很好。您具体给我们说说这方面的情况。

刘：您过誉了，我做了一点点事。2001年5月，编著《武当三丰太极拳》一书，由人民体育出版社出版。全书约24万字，图照190余幅。这是国内第一部论述道教与太极拳多层面关系、展示道教张三丰太极道体系，出自在庙道人的作品。

1999年7月和2003年六次出国讲学授拳，先后到了欧洲斯洛文

尼亚，受德国世界陈式太极拳总会的邀请，为世界太极拳修道夏令营讲道授课。

2003年开始与香港道教界和太极拳爱好者交往。这一年在珠江音系像出版社出版《武当三丰太极拳》教学资料光碟（VCD两张）。

2004年5月赴香港道教学院讲授“太极文化与太极拳”，授课教拳一月。回紫云观后筹备成立太极健身文化中心，开展多方位文化交流。

2005年6-12月受澳门道教协会的邀请，为该会道教研习班授课教拳，并在该会五周年特刊发表讲课提纲《道教养生术》。

2007年5月参加香港道教联合会举办罗天大醮系列活动的养生讲座，这个你前面讲过。当时还整理了武当三丰太极拳三十八式精简版，由香港道教学院出版发行，还实地拍摄教学片。2008年5月在香港道教学院讲学授课，7月书展推出新书，并举办养生讲座，两年来都同香港道教学院一起举办暑期武当太极拳培训班。

黄：我听说紫云观培训太极拳基本上是免费的，每周一、三、五晚上都义务教授当地的百姓练习太极拳，只要您没有出差，都坚持亲自到广场或练功房指导。而且您为了推广太极拳术，还倡导趣味推手。

刘：是这样的。推手是太极拳锻炼的中间环节。我本人的推手修炼，实事求是地说，从师父那儿得到的是基本方法，进行的是基础训练，而体悟和提高还是在自己近二十年的练功之中得到的。特别是近十年，因教学、交流、修持等因素，根据学员情况和自身体验，我整理出趣味推手系列要点。

黄：我觉得学好太极拳不那么容易，如果有了趣味推手，我想会有更多的人加入学习太极拳这支队伍中。现在人们的生活水平高了，对身心健康的追求就热衷起来了。道教养生资源丰富，如果我们能够好好发掘、厘清，下好养生术弘道这步棋，那对提高民众生活质量，

发展道教自身，发挥道教在当代中国社会的积极作用大有裨益。

刘：你说得对。这个问题，我也时常在考虑。你在这次广东文化节“道教与人生”研讨会上说道教养生有三个层次：外炼形体、内养精神、生道合一。我想道教应当在发扬爱国爱教、仙道贵生、慈爱和同、济世利人等优良教义思想的基础上，实现关爱社会、顺应自然、逍遥人生，进而臻臻生道合一理想境域的价值追求。具体到以养生术弘道方面，我主张道教养生可以走进民众，切入生活，但我反对过分商业化、世俗化。这是我一贯的主张。

黄：谢谢您，今天对您的访谈，让我确实感受到当代道士的风采，收获颇丰。谢谢。祝您和紫云观的全体道友身心康泰，道业兴盛。

刘：谢谢。

## 余 论

未来道教的发展趋势，既取决于社会环境，也取决于道教自身的思想文化所具有的生命力。从价值论的立场看，我们认为道教在以下两个主要方面将继续产生积极的社会作用。

### 首先，道教人格完善理论有助于当代人学工程建设

具有中国特色社会主义的基本目标不仅是要建设物质文明，而且还要建设政治文明与精神文明。不论哪一种文明建设，都离不开人的作用。故而，建立系统的人格完善理论，这是实现三大文明的必然要求。

一般而言，“人格”有两个方面的含义：一是指个人的道德品质；二是指人的气质、能力、性格等特征的总和。“人格完善”就是通过身心圆融的省思与实践使自身的品德、气质、能力、性格逐步趋于完美的境地，这是人之所以为人的基本要求。

提高人的道德素养、健康水平和业务能力，这是具有中国特色社会主义人学工程的重要内容。从目标与实现目标的技能手段的角度看，这种人学工程的核心也就是人格完善。如何实现这样的“人学工程”？我们以为首先是寻找文化资源。不言而喻，文化资源有很多方面，道教思想宝库中的资源是我们不能忽略的，因为从一开始道教就有强烈的生命意识，这促使道教中人积极从事人格完善的实践，探索人格完善问题。通过长期努力，道教创立了自己颇具特色的人格完善理论。一方面，道教通过象征等方式，塑造了仙圣理想典型；另一

方面，道教又提出了如何成为仙圣的途径、方法。归结起来，这就是通过宗教道德实践，变化气质，脱胎换骨，超凡入圣。从今天的立场看，道教的仙圣典型实际上就是人格完善境界的表征。

道教的人格完善理论包含着相当丰富的内涵。从理想目标来看，道教在这方面的倡导当然无法全部成为当代社会的公共追求，但蕴涵于人格完善理论中的许多思想却能给当今的人们以深刻启迪。例如，关于“我命在我不在天”的思想就很值得我们注意。早在晋代葛洪之前，这样的提法便见诸道教经典《龟甲文》，葛洪《抱朴子内篇·黄白》予以引述，《西升经》甚至专门设置了《我命章》来阐述这种思想，北宋时期著名道教内丹家张伯端的《悟真篇》也多有发挥。种种迹象表明，“我命在我不在天”的思想在道教中可以说是基本教义之一。这种思想在最初虽然是在金丹烧炼实践启发下形成的，但经过长期流传，其内涵不断地丰富。在当今，“我命在我不在天”已经成为道教格言并且在其人格完善的实施过程中产生激励作用。在生活节奏逐步加快的现代社会中，许多人由于工作紧张、事业不顺，产生了悲观情绪，甚至丧失生活信心，如果能够接受道教“我命在我不在天”的思想熏陶，对于振奋精神来说，应该是有裨益的，它有助于人们在现实生活中树立积极向上的人生观，提高自我的生存能力和服务社会的能力。

道教人格完善理论强调“以德养生”，它遵循复归的思路，通过内外呼应的形神技术操作，涵养天元，升华境界，这种形式可以为当代社会的公民素质教育所借鉴。“以德养生”在表层上是依据一定的社会伦理规范来保养精神和形体，但从深层次方面看，却蕴涵着顺应天道以尽心知性的生存哲学理念。在先秦文化中，“德”是一个基本的概念，它与“得”相通。老子《道德经》第五十一章说：“道生之，德蓄之，物形之，势成之。”在老子看来，“道”是最初的宇宙本原，它赋予万物以生命，积累成形就是“德”，这个“德”规范万

物的本性，万物彰显“德”的性状，“势”成就万物的功用。如果说道是德之体，那么德就是道之用，道因德而化生大千世界，德是道用以化生大千世界的基本范式及能量。汉代以来，道教继承发挥了老子的“道德”学说，并且将之与儒家的伦理思想沟通起来，用以指导延年益寿的人格完善活动。在道教中人看来，人类社会乃是自然界的一种延伸，追其本原，依旧应该回溯于混沌之道。混沌之道的最大功德就是生养万物而不居功、不占有，保持淳朴的本性，这才能复归于道，与大道融通而为一体。引申到生命伦理的领域中来，以“孝”为本，修养心性，这是崇高的生命之德。因为“孝”乃是以报恩胸怀来对待生身之父母，这实际上是伦理导向上的复归，即从我身推源于父母，由父母推源于天地，由天地推源于混沌之道。推源过程就是淳朴心性的恢复过程。这样一来，“孝”不仅是一种伦理的境界，而且是一种精神调节的方法，即养生的方法。从这种方法的实施过程中，我们不难把握道教将伦理道德修养与身心健康紧密联系起来的思路。这种思路对于当代公民素质教育来说具有实际应用价值。长期以来，我国对公民素质教育应该说是很重视的，并且采取了许多措施，例如在大学、中学教育中开设法律、伦理等课程，这有助于形成公民的社会公共规范意识和习惯；但平心而论，其客观效果是灌输多于自觉。相比之下，道教“以德养生”的人格完善法门在理论上是以修行主体的贵生本能为出发点的，一旦人们了解这种理论的具体内容和操作技术特点，接受者是比较容易将观念转变为自我实践活动的，这种活动把外在的肉体健康与内在的精神健康贯通起来，当伦理资源转化为身心健康的能量时，人格完善的技术操作者也就可以体悟到切实的效用。当然，这样说并非主张把道教“以德养生”的人格完善思想原封不动地搬入我国目前的公民素质教育中，而只是提醒这种教育应该体现一种生命意识与道德理念的一致。从这个角度看，道教“以德养生”的人格完善思想无疑是在某种层面上加以应用的。

道教人格完善理论在公民素质教育中具有借鉴作用，这只反映了道教思想资源现代价值的一个侧面。如果我们放开眼界，进行一番透视与省思，那就更加会感到从道教思想宝库中发掘资源的重要意义。因为思想文化具有历史继承性，中国特色的社会主义文化当然也具有这种特性。实际上，从一开始，建设具有中国特色的社会主义文化就面对着如何继承中华民族的思想传统问题。由于这种思想传统已经转化为人们的生活方式，积淀为集体的潜意识，表现为特有的话语系统，新时期的文化建设在客观上就必须正视传统。中国特色的社会主义新文化，既不能从天上掉下来，也不能依靠从外国进口，更不能搞什么“全盘西化”。唯一正确的办法，就是在实事求是的精神原则指导下，认真地继承和弘扬中华民族的优秀传统文化，在此基础上，适当吸收世界各国的优秀文化成果来丰富自己的体系。而要继承和弘扬中华民族的优秀传统文化，首先就必须对它有一个全面的认识。为了全面地了解我国传统文化的发生、发展与演变的客观规律，就有必要深入开展道教思想史研究，因为道教思想史不仅是道教文化的精神内核，而且是中国文化不可或缺的组成部分。只有把道教思想史研究纳入文化的多元整合工作中，才能获得更多的有益资源。这样，建设具有中国特色的社会主义新文化才具有更加深厚的根基。

### 其次，道教和谐思想有助于社会安宁与人类整体生存

随着经济逐步趋于全球化，人类生存更加体现出相互依赖的特性。维系和谐的社会生态结构，建立世界和平秩序，这是人类整体生存的需要。从宏观上看，人类生存问题不是孤立的，而是相互联系的。任何的个体生存或区域集团生存都无法离开人类整体生存的空间与条件。如果整体生存的空间、条件受到破坏或剥夺，那么任何个体生存或者区域集团生存都是不可能的。从这个意义上讲，任何个体或者区域集团如果行为不检点，甚至为了个体利益或者为了某个区域集



团利益或某个国家利益而损害其他个体利益、区域利益、国家利益，实际上都是在破坏人类整体生存空间、剥夺人类整体生存的条件，其结果必定反过来损伤那些麻烦制造者自己的利益，从而在最终也让自身的个体生存、区域生存、国家生存陷入困境。

由于种种原因，和谐有序的人类整体生存空间和条件已经遭到了一定程度的破坏或剥夺，最突出的表现是资源的过度开发和因资源问题引发的战争，还有不同文化及其社会体制之间的矛盾等等，这一切都在不同程度上危害了人类的整体生存，从而使区域集团生存、个体生存产生危机。面对种种生存危机，许多有志之士开始从东方传统文化中寻找解救的资源，于是道教思想成为人们关注的重要对象。世界著名学者李约瑟博士在潜心研究中国文化数十年之后曾经指出，未来也许是属于道家哲学的。<sup>①</sup> 李约瑟所说的“道家”既指先秦以老子、庄子为代表的道家学派，也包括了汉代以来的道教。从其上下文的关系看，更多的是对道教思想作用的描述。李约瑟这番预言可以说是意味深长的。从人类整体生存的立场看，道教的确有许多思想对于当今社会是有所裨益的。《道德经》说：“知和曰常，知常曰明。”<sup>②</sup> 宋元时期著名道教学者杜道坚解释说：“和乃德之常，知和则常，知常则明，明则无不容矣。”<sup>③</sup> 熟悉传统文化的学者们明了，“德”在道家思想体系之中是一个非常重要的概念。从本体论的立场看，“德”乃是混沌之道化生宇宙万物的一种特质。换一句话来说，“德”就是大道的基本功用。大道为什么能够化生宇宙万物呢？是因为它有一种常德，这就是“和”。按许慎《说文解字》的说法，“和”本作“龢”，其义从“龠”。所谓“龠”本是对器乐竹管的写照，汉代经

---

① [英] 李约瑟 (Joseph Needham):《中国科学技术史》第2卷，科学出版社、上海古籍出版社1990年版，第166页。

② 《道德经》第五十五章，《诸子集成》第3册，中华书局2006年版，第33页。

③ 《道藏》第12册第748页。

学家郑玄注释《礼记·明堂》时称，“龠”有三个孔。后来虽然也有六孔、七孔等不同说法，但有一点是一致的，这就是用以“和众声”。作为一个熟悉古代音乐的智慧老人，老子以音乐和声来揭示大道之德，道教理论家们坚持和发挥老子的思想立场。杜道坚正是在这样的背景下提出“和乃德之常”的见解的，这是历史上道教学者关于“大道”性状的最有代表性的看法之一，显示了道教和谐思想的深邃理趣。

从认识论立场看，道教和谐观是与整体思维方式密切联系在一起的。所谓整体思维指的是从事物的全部构成角度来认识其面貌特征、功能以及事物之间相互联系的一种思维方式。这种思维方式在中国具有十分悠久的历史。早在远古时代，先民们已经通过神话来表达整体把握宇宙存在的愿望。无论是“盘古开天”还是“女娲补天”传说，都体现了一种追求圆满的精神。最初的“圆满”在今天看来尽管多具幻想特色，但在思想上却体现了先民们的“全观”法度。上古神话的全观法度，经过《易经》的符号概括和道家、儒家等学派的理性整合，形成了特有的整体思维模式。这种模式的集中表现就是“天人合一”。道教不仅继承了“天人合一”的理论，而且将之用以指导人生与社会活动。透析一下道教的“天人合一”观念，我们可以发现，和谐的理趣也是贯注其中的。《黄帝阴符经》有一句名言，叫做“宇宙在乎手，万化生乎身”<sup>①</sup>。这个说法体现了道教把人体与宇宙对应起来的思考方式和“自然之道”不可违的思想理念。元代道士李道纯对此予以发挥，他在引述了《黄帝阴符经》的名言之后说：“人之极也，中天地而立命，禀虚灵以成性。立性立命，神在其中矣。命系乎气，性系乎神。潜神于心，聚气于身，道在其中矣。”<sup>②</sup>

① 《道藏》第2册第722页。

② 《道藏》第4册第484页。

又说：“明达高士，全气全神，千和万合，自然成真。”<sup>①</sup> 李道纯不仅把人的生命放在宇宙天地的广袤空间中来思考，而且明确表达了“和合万物”的立场，作者以“千”、“万”这样的数量，强调了“和合”的极端重要性，体现了道教的宏观视野与深层次的圆融和谐精神。实际上，如果我们往前追溯，那就会发现，早在诞生之初，道教就呼吁应该注意保护人类生命赖以存在的自然环境。早期道典《太平经》把天地四时运行的规律喻为“父教”<sup>②</sup>，把那种破坏自然环境的行为比喻为“逆子”对待父母的行为，认为人如果不遵循四时运行的规律，就违背了“父教”，就是不孝。可见，道教是非常重视人的行为应与天地运行规律相合拍的。这种思想在今天依然具有现实意义。因为当今世界，环境污染等问题正在困扰着人们的生活。从这个层面来说，人类正遭受整体危机的威胁。如何避免人类的整体灾难？我们以为，道教有关自然和合的一系列论述在今天仍然具有警示作用，值得认真思考和借鉴。

道教和谐思想还表现了“玄同思维”方式，这种思维方式有助于人类和平相处，以利于正常生存。“玄同”之说最早见于老子《道德经》第五十六章：“挫其锐，解其纷，和其光，同其尘，是谓玄同。”老子的“玄同”绝不是要人处处“苟同”，而是基于承认不同存在的一种超然思维方式。在老子看来，世俗间存在着种种纷扰和矛盾斗争，要排除纷扰，化解矛盾，就应该以超越自我的立场来处事，存异求同。后来的道教学者在诠释《道德经》时对老子这种思想予以强调。唐代的崇道宰相陆希声在《道德真经传》卷三中说：“塞其嗜欲之端，闭其云为之路，挫俗情之锋锐，解世故之纷纭。上和光而不皦，下同尘而不昧。是谓微妙玄通，与物大同者也。”<sup>③</sup> 著名道士

① 《道藏》第4册第484页。

② 王明：《太平经合校》，中华书局1960年版，第113页。

③ 《道藏》第12册第138页。

杜光庭在《道德真经广圣义》卷三十九中说：“玄谓道也。”又说：“迹既玄同，利害不加矣。夫有道之士，不可以利诱，不可以害加。以其无欲无为，惟清惟静，故利害无由而入矣。”<sup>①</sup> 综合诸家说法，可知“玄同”就是与大道融通为一，因此谓之“大同”。以“大同”为理想目标的思维路向，一方面强调社会公平，一方面要求对个体的私欲予以克制，从而升华思想境界，当一个人的思想境界与大道合其真的时候，他的内心就消除了利害的纷争，达到清静的状态。这种强调个体内心修养的方式对于人类的整体生存来说也是有裨益的，因为人类整体生存是以个体生存为前提的，或者说通过个体生存表现出来。当人类的个体都比较克制自己，彼此都与人为善，世界就可以少一些争斗，多一些宁静。

道教和谐思想还体现了感通思维方式，这种思维方式有助于人类的相互理解，相互尊重，共同发展。所谓“感通思维”是遵循大道周行法则的一种思维方式。元代道士李道纯在《中和集》卷一中说：“和发无不中，故谓天下之达道。诚能致中和于一身，则本然之体虚而灵、静而觉、动而正，故能应天下无穷之变也。老君曰：人能常清静，天地悉皆归。即子思所谓致中和、天地位、万物育同一意。中也，和也，感通之妙用也，应变之枢机也，《周易》生育流行、一动一静之全体也。”<sup>②</sup> 李道纯是在阐发修身法门的过程中提出“感通”说的，他以道教《清静经》为解说的要津，结合《中庸》、《周易》学说，论述了天下万物“感通”的妙用所在。在李道纯心目中，“感通”是宇宙万物生育成长的基本表现。因为事物如果没有阴阳感应，就不能流通，甚至积压坏死；人体气血如果不能感应流通就会生病。社会诸群体如果不能进行思想沟通，那就不能相互理解，甚至造成种

① 《道藏》第14册第515页。

② 《道藏》第4册第483页。

种误会，发生你死我活的争斗。从人类整体生存看，感通是一种常态，要维护生存的常态，避免病态，就应该从“致中和”入手。可以看出，李道纯不仅把“中和”作为修身养性、延年益寿的技术原则，而且作为人类繁衍、万物化生的关键。这种思想与早期道典《太平经》关于天地人“三合相通”<sup>①</sup>的精神是一致的，表现了道教一贯的思维路数。就当代人类的有序生存与共同发展而言，道教这种以“感通”为妙用的“中和”思想也是颇值得认真对待的文化资源。

---

<sup>①</sup> 王明：《太平经合校》，中华书局1960年版，第150页。

## 附录：武当山道教协会大事记（1984—2007）<sup>①</sup>

### 一九八四年

一月份：

根据国务院通知规定，太和宫（包括金顶）、紫霄宫两处庙观由文化部门移交武当山道教协会管理，作为正式的宗教活动场所，开展正常的宗教活动。

二月份：

丹江口市体委举办第一期武当武术培训班，由曾在武当山紫霄宫学艺的金子弢传授太乙五行拳，金子弢先生于1929年秋上武当学艺于李合林道长。

四月份：

14日，全国政协常委刘宁一视察武当山道教。

六月份：

10日，郧阳地区文化局组织文物干部对武当山地面400多块古

---

<sup>①</sup> 笔者2005~2007年在四川大学跟随卿希泰先生从事博士后研究，期间努力联系各地道协，收集、整理当代道教活动大事记，并吁请各名山大观保存当代道教资料。武当山道教协会大事记，比较详细记录了该道协近24年的活动情况，是改革开放以后地方道教发展的典型缩影和重要代表，为了保存这份珍贵资料原貌，以便今后道教学术界研究，我前后两次致信武当山道教协会会长、中国道教协会副会长李光富，恳请惠允该大事记作为附录收入拙著。其中一封信直接寄给李道长，一封信请广东省道协副会长转交李道长，并让我指导的研究生吕苗苗于2010年11月8~12日赴武当山参加“海峡两岸第二届武当文化论坛”期间面启李道长有关附录事宜。这些请求，很快得到李会长肯定和支持，在此敬致谢意！

碑进行鉴定、登记，武当山道教协会派专人协助办理。

21—24日，武当山道教协会第一届第一次代表会议在紫霄宫召开，阮蓬志、王光德、明廷彩、秦升统、毛发顺分别主持会议，十堰及丹江口市的有关领导出席了会议，代表和特邀代表26人，理事候选人名单是：王教化、阮蓬志、毛发顺、王光德、喇万慧、吴礼银、庞高成、高德鑫、鲍森林，中国道教协会黎遇航会长在会上作了重要讲话。湖北省宗教局副局长章孟林、郧阳地委统战部陶玉亭副部长、丹江口市委副书记王克胜分别作了讲话，阮蓬志会长代表全体道众作了关于武当山道教协会筹备工作情况的报告。经过无记名投票最后选举出了王教化、阮蓬志、毛发顺、王光德、喇万慧、吴礼银、庞高成等七人为第一届理事。王教化为名誉会长，阮蓬志为会长，王光德为副会长兼副秘书长，毛发顺为副会长，秘书长杨正凡。23日通过了《武当山道教协会章程》，计四章十六条。

28日，湖北省人民政府文件《关于开放重点寺观和做好寺观交接工作的通知》中指出了：“丹江口市的武当山紫霄宫、太和宫（包括金顶）应在当地政府宗教事务部门的领导下，由道教组织管理使用，这是落实党的宗教政策的一项重要措施，对于团结广大宗教职业人员和信教群众，发展爱国统一战线和国际反霸统一战线，具有深远意义。

七月份：

5日，中共郧阳地委、行署向丹江口市委、市政府下达《关于武当山紫霄宫、太和宫移交给道教组织的通知》，通知说：“按照国务院1983年60号文件规定，武当山紫霄宫、太和宫（包括金顶）为全国重点开放。道教活动场所，凡仍被非宗教部门占用的，要求在今年内将这两座庙宇移交给道教组织管理使用，交接工作由地委统战部督促，丹江口市委、市政府负责落实，力求在7月20日前交接结束。两宫在原有资产，特别是文物要共同清点造册交接清楚。如有转移盗

窃等问题，要按照党纪国法严肃处理”。

八月份：

1 日，原文管部门将紫霄、太和宫内 10 座殿堂，138 间房屋，4027 件文物交给道教协会管理使用。从此，武当山道教步入崭新的历史阶段。

九月份：

五龙宫大殿遗址出土真武铜铸鎏金神像，高 32 米，宽 1.3 米，重万斤，为武当山最大之铜像。

十月份：

道教协会组织道众实行劳动自养，对破漏的房屋进行修检，解决了道人的生活问题。

十二月份：

道教协会拿出 3 万元积蓄用于宫观维修。

## 一九八五年

一月份：

认真搞好服务接待工作，扩大对外开放交流。

二月份：

对“两宫”道众进行爱国主义、社会主义教育和职业道德教育，促使宗教行为逐步与社会主义相适应、相协调；并始终坚持把搞好接待，提供优质服务作为大事来抓。

三月份：

坚持做到早开门，晚关门，热情服务，细致周到。要求道众衣冠整齐，文明待人，有问必答，扶老携幼，进而形成了良好的整体形象和接待服务风气。

四月份：

以弘扬民族文化为主题，大力宣传武当山，提高道教名山的知名



度。

五月份：

建筑道人简易住房 3 间。

六月份：

置两宫办公室设施，建设两宫中轴线石台阶路及装修石栏板。

七月份：

26 日，在有关部门的联合行动下，落实了国发（83）60 号文件所划定紫霄宫、太和宫的管辖范围。

八月份：

为表达全山道众对党的十一届三中全会的纪念感恩之情，武当山道教几位道长经过数次磋商，决定拿出多年积蓄 13 万元，从金顶侧面新修了一条长 300 米，宽 1 米，十一曲经，三座转脚台的石蹬道，取名为十一曲治。

九月份：

十一曲治建设材料用土石方 2000 余立方米，2 万块瓦，30 吨水泥，石子与砂 150 立方米。

十一月份：

19 日，全国政协副主席刘润涛莅临考察武当山道教文化。

24 日，中共中央书记处邓力群莅临考察武当山道教文化。

十二月份：

武当山道教协会筹集 13 万元资金，加上国家宗教局拨款 10 万元，湖北省财政厅拨款 45 万元，共 73 万元，用于维修紫霄宫、太和宫部分庙房。

## 一九八六年

一月份：

中共中央顾问委员会常委段君毅视察武当山道教协会。

拟定今年的道场维修任务主要是金顶父母殿以后新修神道台阶路及装修栏板、化香炉、天云楼、紫霄道人住房、食堂。

二月份：

武当山道教协会规定：

出家一年内没有假期，二年内 12 天假，三年 14 天假，四年 18 天假，五年 20 天假，六年 22 天假。

金顶道徒一个月份两天假本月份用，不得积累使用。紫霄道徒一个月份一天假。

请假 10 天以上由道协批准后方可生效，请假 10 天以内由管委会批准后生效，超假一天扣除平均每天应发工资数。

三月份：

办公室严格执行理事会的决定，办好具体事项，建考勤，评工作态度 and 办事效率，对工作人员的情况向有关单位汇报一次。

四月份：

中共中央顾问委员会常委黄镇前来考察武当道教文化。

统计全年建设需动用土石方 5560 余立方米，10 万块砖，8 万块瓦，50 吨水泥，210 吨石子与砂。

五月份：

组织道徒学习文物保护法，提高思想认识，树立人人爱护文物的新风尚。文物保护规章发给道协全体人员。消防设施严禁乱动，道协每月份进行一次全面检查。

六月份：

财务管理实行会长签字生效制度，为避免重报和其它投机现象，重大开支必须经过会长办公室或理事会决定。

七月份：

道协规定购置物资，需先造计划，批准后购买入库上帐，贵重物资出库需经批准后方可领取；每月份财务室核对帐物，财会人员每月

份做报表，反映收支情况，未经批准，财会人员、仓库保管人员不得随意借支、处理财物。

八月份：

湖北省委书记关广富视察武当山，解决风景区管理体制、保护、建设等问题，在紫霄宫与道长们合影留念。

九月份：

搞好管理、组织、计划、控制、指挥、协调工作，加强思想政治工作，制定切实可行的制度，使落实制度和做思想工作相结合，增强道徒的法制观念。

十月份：

为普及相关道教知识，组织道教徒学习，鼓励从北京中国道教协会专修班学习回来的道教徒每星期讲2节课，每月份补助5元，不讲课的，没有补助；撰写500字的稿子在刊物、报纸上发表的作者奖励10元，发表1000字文章的奖励20元。

十一月份：

武当山道教协会拿出40余万元资金用于宫观维修。

努力做好冬季防火工作。

十二月份：

7日，由湖北省委、省政府办公厅联合给郧阳地委、地区行政公署关于武当山风景区管理体制的批复中，同意将“武当山管理局”改为“武当山风景区管理局”，作为县级机构，隶属郧阳地委、行署领导，接受省地各业务部门指导。武当山风景区管理局的主要任务是统一领导武当山风景区以旅游开发为主体的经济建设事业和以人文景观保护管理、建设为主体的社会发展等工作。

## 一九八七年

一月份：

道教徒积极协助有关部门拍摄电影、电视节目。

二月份：

近年来，来武当山视察、观光的各级领导，大部分要看武术表演，道协都作了安排。为了更好挖掘武当拳术，武当山道协派6名道人到陈家沟、赵堡、崂山等地学习散失在社会上的武当拳。

三月份：

3日，武当山举行大型道教法会，吸引了来自四面八方的香客前来朝山礼祖。

四月份：

议定今年的主要维修是金顶油漆朝拜殿内外810平方米，检修灵官殿、天云楼上盖瓦。紫霄维修西宫大、小院1222.8平方米，兴建道人住房及两宫食堂，油漆大殿斗拱及门窗，粉刷大殿外墙及配房墙，修东宫外排水沟及石挡墙。

五月份：

31日，武当山金顶发生严重雷击现象，下午6时20分左右，天空变暗，乌云密布，大风大雨夹着大冰雹，到7时40分左右，突然一声炸雷，感觉就像天崩地裂。电线起火，灯泡爆灭，铁链击断，门窗被毁，道人受伤。这是道教协会成立以来，金顶遭受最严重的雷击现象。事故之后，道教协会会同有关消防、文管部门及时抢救，安装避雷设备，防止以后出现类似情况。

六月份：

21—27日，“武当山首届武术擂台邀请赛”举行，来自8省2市20个代表队的160名年轻擂台选手参赛角逐，全国部分著名老武术家、老拳师、气功师及湖北武术队与会献技表演，武当山道协积极参与组织策划，朱诚德道长出任总裁委员会委员，钟道烛、游玄德两位道长获表演武术优秀奖，代表武当山道协赢得了荣誉。

七月份：

预计全年建筑面积 549 余平方米，需动用土石方 1015 余立方米，38 立方米木材，15 万块砖，10 万块瓦，60 吨水泥，231 立方米石子与砂。

八月份：

由武汉音乐学院史新民主编，何远志、于德琛、牛春来、吴素华、周振锡、余开文等人协助的《中国武当山道教音乐》一书出版，该书详细收录了武当山早晚功课及阴阳法事韵谱内容，唱、打、吹各种谱符都比较完整。该书是改革开放以来第一本道教音乐方面的专书。

第二届武当山道教协会成立。

九月份：

《中国民族民间音乐集成》全国编辑工作会议在紫霄宫召开，掀开整理、研究武当山道教音乐的新篇章。

著名文学家、文化部艺术规划小组组长周巍峙到武当山参加“中国首次寺观音乐专题会议”，并游览武当山各景点。

十月份：

武当山道教协会在加强管理、文物保护、开展正常的宗教活动、古建维修、办好第二产业以及为两个文明建设服务等方面做了许多扎实工作，“两宫”面貌有了改观。

十一月份：

武当山道教协会拿出了 35 万余元资金用于庙观维修。

十二月份：

16 日，郧阳地区行署和地委办公室联合签发《武当山风景区第二次现场办公会议纪要》。《纪要》指出：“从玄岳门到紫霄景区沿线，武当山镇要负责限期绿化。”

## 一九八八年

一月份：

拟定今年主要维修金顶的两个厕所、发电房、扩大消防池。紫霄宫：油漆两宫大小院门口大门及进车路会议室，兴建文物库房及菜园守夜房。

13日，国务院公布《第三批全国重点文物保护单位的通知》共计258处，将武当山玄岳门（治世玄岳）列入全国重点文物保护单位。

二月份：

《武当山志》开始集中力量进行总编辑，武当山道教协会提供了相关的资料，并对“武当武术卷”进行了评审。

三月份：

自养企业有了一定的发展，宫观为了自养、自食其力兴办了第三产业，在老道长的大力支持下，挖掘、整理、恢复了有700余年历史的武当八宝。生产紫金锭，整理遗传药方，恢复生产续断膏、延年药。两宫兴办了旅游服务宗教用品销售部。

四月份：

国际性的音乐会在武汉召开，武当道人表演了武当山道教音乐，得到了好评。

建筑维修面积546.5平方米，动用350.3立方米土石方，27立方米木材，17万块砖，50吨水泥，221立方米石子和砂，23吨钢材。

五月份：

武当武术有着悠久的历史，武当丹功有祛病延年的功效，但鲜为人知，武当道协就如何挖掘整理武当武术作了多次安排。先后请回武当派的名家朱诚德、郭高一、匡常修、古紫剑、黄万祥、沙国政、何福生、尚济、刘会峙、裴洗荣、赵剑英、孙概等传授武术、功法，为

武当武术的发展培训教练员、武馆行政管理人员。

六月份：

投入大量的资金全面修建紫霄宫文物仓库。

七月份：

对1985年以来接待的国内外游客数做了统计，约100多万人次。

八月份：

丹江口市体委举办第二期武当武术培训班，武当山道教协会给予积极支持。

九月份：

9日真武祖师得道升天日，武当山道教协会两宫举行了朝真祭祖的法事活动。

十月份：

组织书法、武术、音乐、道教知识、医学、丹功、养生等竞赛活动，提高道众的整体素质；培训相关人员，搞好服务工作，认真接待来武当朝拜的台胞。

十一月份：

22日，中共中央政治局常委、全国人大常委会委员长乔石视察武当山紫霄宫，并与道人合影留念。

十二月份：

武当山道教协会拿出13万元资金投入庙观修复工作。

## 一九八九年

一月份：

武当山道协选派专人负责，成立“武当山综合服务社”，制定《武当山道教综合服务社章程》，并对仓库的货物进行了一次清理，拟出以武当山为主要内容的购物计划和较完整的管理方法。在桐柏垭设小卖部，将小道场小卖部迁往金顶。

二月份：

根据武当山道教名山特点，计划在紫霄宫建道教“养怡斋”、“素餐馆”，形成武当山完整、独特的旅游服务体系。

三月份：

国际和平会召开期间，道协组织道众祈祷世界和平，祈祷国泰民安。

23日，台湾嘉义市开基南天门太子宫住持黄意竹率队朝山拜祖，捐助香火钱13900元。

25日，武当山紫霄宫龙虎殿修缮复原设计方案出台。

四月份：

北京动乱期间，武当山道协举行斋醮仪式超度死难烈士。

27日，台湾台北县五股乡中兴路二段九巷八号五股玄天宫组团朝山拜祖，捐助香火钱近万元台币。近年来，台湾同胞回武当山朝拜祖庭的团队相当多，道协每次接待都举行了隆重的诵经仪式，交流宗教文化，增强两地情谊。

五月份：

拆除简易住房，在其基础上恢复重建天合楼四间四层，建这栋楼房的材料从乌鸦岭到金顶的人工运输费是14.86万元。

21日，全国政协副主席杨静仁视察武当山道教协会。

六月份：

武当道协参与拍摄了武汉音乐学院资料片——《情系武当》，为旅游事业的发展创造了良好条件。

据新修《武当山志》统计：“道教协会出资87万元用于两宫维修，国家宗教局拨款13万，省财政厅拨款35万，共用于维修款项135万元人民币。”

7日，武当山道教协会二届五次理事会在紫霄宫召开，到会理事王光德、李光富、刘文国、毛发顺、祝华英、喇万慧、后学清、金顶



副主任王清科、紫霄副主任卜文兵、办公室张常起、吕轩、韩秀连，地区统战部长王金顶、行署宗教局陈延志到会讲了话，为了加强协会工作，会议调整了部分人员的工作职责：

王光德会长主持全面工作，分管维修。

李光富副会长主持日常工作，分管财务、企业，兼金顶管理委员会主任。

刘文国副会长主持办公室工作，分管安全、文物兼紫霄宫管理委员会主任。

副会长毛发顺，负责做好紫霄道人思想工作，紫霄宫接待工作。

副会长庞高成，做道众思想工作，当好参谋。

副秘书长厉明权，负责各种物质采购工作，办理道人户口。

后学清理事，任道协秘书，负责整理资料，协助会长工作。

理事喇万慧负责经忏学习。

理事段国良任企业经理。

理事祝华英任金顶管委会副主任，兼全面工作。办公室张长起协助刘会长工作，办理各种行政事务，紫霄副主任卜文兵协助主任工作，处理各项日常事务，太和宫副主任王清科协助祝华英工作，段国良协助金顶工作。武术馆由游玄德、钟道烛负责。道教音乐可请社会上具备吹拉弹唱的人员参加。

七月份：

武当山道协安排 10 名专职人员学习武当音乐，他们基本掌握了武当山道教音乐的曲、韵、谱。

根据国家领导人乔石、郝建秀、杨静仁等的意见，在武当山紫霄宫兴办武当武术馆，招收了 42 名学员，经 3 个月份的培训，基本完成了本期教学计划。近几年来，道协派人到外地办馆，摸索了一套办馆经验，但要使武馆工作长期稳定地发展，还需要逐步培养大批经过正规训练的武术教练和武馆行政管理人员。道协为使武当山具有道教

名山的特色，拟将武当武术与旅游事业的发展密切地联系起来。

八月份：

武当道协组织了专门班子清理现有 1120 件文物，进行登记、拍照、建档建卡，建立总帐和标签。清查结果表明：道协几年来没有发生文物丢失事件，并在今年的地区文物检查评分中得 66 分，达中上等水平。

金顶道人住房图纸已上报，现在正备料；外宾休息室的图纸草案已绘出；金顶香表炉子炉堂扩大工程已做了具体布署；文物库房即将交付使用。

九月份：

在丹江口市政府、政协、统战会议上，武当山道教协会提出将玉虚宫、南岩宫、太子坡、磨针井、遇真宫作为宗教活动场所，向地委统战部、地区宗教局等部门作了具体汇报。

9 日，真武大帝得道飞升日，举行了隆重的集体拜师仪式，并立武当玄武派，修改了真武玄武派的章程，其宗旨有了新的发展，即是团结其它派系的道教徒，共同努力，为弘扬道教的教理、教义作贡献，爱国爱教，为社会主义社会作贡献。

10 日，武当道协整理了南岩、太子坡、磨针井、遇真宫、玉虚宫的历史沿革和道人管理情况的汇报材料，提交中国道教协会，并由中国道教协会上报国务院宗教事务局。

十月份：

武当道协报送 5 名信仰虔诚的道教徒受戒，3 名道教徒受方便戒，为道众树立典范。

7—12 日举办首届武当山内家拳功理功法学术研讨会，有 20 多个省市百余名专家、学者、拳师交论文 40 多篇，并献部分重要历史资料。武当山道协王光德、钟道烛、游玄德等道长参加了研讨会。

21 日，国家税务局（89）过税流字 444 号文通知：“为了贯彻国

家民族宗教政策，经研究决定，对经政府批准开放的宗教活动场所，即寺庙、宫观、清真寺和教堂所售门票收入，特免征营业税”。

十一月份：

国务院宗教事务局政策法规司三位同志来武当山调查情况，汇集宗教立法的有关材料，武当山道协实事求是地提出了庙观房产所有权的合理意见，为宗教立法工作进行作出了贡献。

为在中国佛道音乐汇演中扩大影响，武当山道协积极配合武汉音乐学院拍摄武当山道教音乐资料片。

10日，日本中国武术联合会佐腾金兵卫率团首次访问武当，捐助善款50000日元。

16日，台湾九九神功气功馆馆长来武当切磋武术。

十二月份：

接待了两个泰国代表团，共70人；另接待一个外国专家代表团。

2日，台湾南投市彰兴里三玄宫组团朝山进香，捐助11300元人民币。

18—20日，武当山道教协会在紫霄宫召开了二届六次理事会，道协王光德、李光富、刘文国、毛发顺、厉明权、张长起、吕轩、祝华英、阮蓬志、后学清、龚金焕、王家龙、游玄德、曹润英等20人参加了会议（据丹江宗教局档案资料载）。

27日，台湾苗栗县复新镇台宝里北极殿主任委员黄庆义组团朝山拜祖，捐助了香油钱。

## 一九九零年

一月份：

与外事旅游部门密切结合，开展国际旅游，宗教团体往来，加强与台港宗教团体的联系往来，改善服务态度，提高接待服务质量，提高武当山对外窗口知名度。

据丹江口市宗教局档案资料记载，道士待遇：1983年8月1日—1984年8月1日，每月份工资60元；1984年8月1日—1985年8月1日，每月份工资55元；1985年8月1日—1986年底，每月份工资47元；1987年1月—1988年5月底，每月份工资41元；1988年6月—1989年元月，每月份35元。有病满三月份以上的给生活费，没有一切补助；年底道徒每人5斤油，书报杂志费40元，全年12天补助。

二月份：

组织道人学习时事政治和国际形势，提高政治觉悟，坚定拥护共产党和政府领导的信念，提高搞好本职业务对统一祖国重大意义的认识。不断加强道协理事会一班人的团结，发挥作用，提高管理庙观水平，严肃道风道纪，进一步完善人事制度和财务管理制度。

15日，台湾台中市大坑广合宫管理委员会组团朝山进香，捐助功德款22000元人民币。

18日，台湾台北中和路正义宫组团朝山进香，捐助香油钱25000元台币。

三月份：

14日，台湾彰化县芬园乡下茄老永清宫27人团朝圣，捐了香火钱。

16日，台湾新竹岭仔受天宫组团朝山进香，捐助功德款10000元人民币。

18日，台湾彰化县北斗镇重庆里光复路37号王连枝组团朝山进香，捐助纯金金牌1两2钱，人民币2000元。

21日，台湾高雄县大树乡龙目村北极殿组团朝圣，捐助了香油钱。

23日，台湾嘉义市开基南天门太子宫组团朝圣，捐助善款13000元台币。

25日，台湾彰化、宜兰、台中等四个地方的道教宫观分别组团朝圣，捐了功德钱。

27日，台湾台北县三重市玄帝宫组团朝山拜祖，捐助20000元人民币。同日组团朝圣的还有台湾嘉义龙安宫。

四月份：

13日，台湾彰化县新兴乡清水树清圣宫组团朝山拜祖，捐助功德善款26000元人民币。

16日，台湾台北市松山区玄合宫组团朝圣拜祖，捐助功德钱10000元台币。

20日，台湾桃源县新屋乡深圳玄天宫组团朝山拜祖捐助香油钱1万余元台币。

五月份：

11日，台湾南投县奥池麒麟宫代化堂组团朝山进香，捐助功德善款16000元台币。

18日，台湾台北市景美区兴德路34号广武宫组团朝山进香，捐助香油钱10000元台币，1000元美金。

六月份：

进一步抓好武当山道教管理和经济开发，提高对外窗口的知名度。

8日，台湾新竹市新丰乡北市玄帝信士组团朝山拜祖，捐了香油钱。

七月份：

1日，台湾台北三重市天武宫组团朝山进香，捐助功德款12000元台币。

4日，台湾北屯区南俊宫组团朝山拜祖，并捐助功德款。

11日，台湾嘉义县民雄乡信士郭金山组团朝山拜祖，捐助功德款10000元台币。

台湾新店市黄中理受天宫组团朝圣拜祖，捐助功德善款 10000 元台币。

17 日，台湾嘉义县竹山天荣宫和台中市西区玄灵宫分别组团朝山进香，皆捐助了香油钱。

八月份：

1 日，统计、登记武当道教现有道教徒 95 人，政府宗教、统战部门派往武当山道教协会办公室副主任 1 人、办事员 2 人。

13 日，台湾花莲市福德路 111 号代天北极殿组团朝山进香，捐助功德款 12000 元台币。同日组团朝圣的还有台湾南投鱼池乡龙福宫黄聪荣，也捐了香火钱。

九月份：

5 日，为了进一步加强对宗教活动场所的管理，健全财务管理制度，宗教和政府审计部门就武当山道协 1984 年 8 月 1 日至 1990 年 9 月 12 日的帐目进行审计，对财务的收支进行了认真的清理核对，对存在的问题和今后的管理提出了意见。这项工作历时十余天。

15 日，台湾台北新店市三民路五十一巷十八号无极玄天宫组团进山进香，捐助功德钱 16000 元台币。

十月份：

着手道学研究，弘扬道教文化，开发有特点的自养企业，改善服务接待条件，提高自养能力。

12 日，中共中央政治局常务委员、国务院兼教委主任李铁映视察武当山，并指出“武当武术”要很好地继承发扬。

17 日，中共中央政治局委员、国家纪委会主任鄢家华视察武当山。

25 日，台湾屏东县东市北势里玄圣殿组团朝山拜祖，捐助功德钱 17000 元人民币。

台湾台中县悟楼镇永安里永元宫组团朝山进香，捐助功德善款 16000 元台币。

十一月份：

7日，台湾中县梧楼镇永安里永元宫组团朝山进香，捐助功德款16000元台币。

14日，中共中央政治局常委、书记处书记李瑞环视察武当山。

十二月份：

湖北省“武当山紫霄大殿维修领导小组”成立，副省长韩南鹏任组长。

武当山风景区管理局公布，1980—1990年中央、省、地、市各级政府为武当山旅游设施、古建筑维修直接投资2800万元左右，省、地、市各级有关部门为武当山各项建设投资2000多万元，全山共接待中外游客570多万人次，武当山风景区共创税1.2亿多。

据1994年版《武当山志》载：“今年道教协会花费90万元，湖北省财政厅拨款50万元用于宫观维修。”

## 一九九一年

一月份：

对道协1984年8月以来的财务情况进行全面清理，通过清理找出财务管理上的不足，进一步健全财务管理制度。

28日，台湾嘉义县民雄乡东荣村震圣坛组团朝山拜祖，捐助功德款20000元台币。

二月份：

加强道纪道风教育，使太和宫、紫霄宫管理更加条理化、制度化。

三月份：

5日，台湾宜兰县头城镇接天宫组团朝圣拜祖，捐助功德善款近万元台币。

20日，台湾嘉义县村子镇天奉宫组团参拜祖师，捐了功德善款。

21 日，台湾高雄县大树乡北极殿组团参拜祖师，捐助了香火善款 10000 元台币。

25 日，台湾高雄市兴中二路过田仔北极殿组团朝山拜祖，捐助了功德善款。

27 日，台湾屏东县长治乡番仔寮惠迪宫组团 105 人朝山拜祖，捐助善款 42000 元台币；同日组团朝拜的还有台南新化镇将军山龙虎岭玄凌殿 26 人团。

四月份：

文物陈列室落成，修缮紫霄宫的龙虎殿、十方堂等。

4 日，台湾高雄县凤山市北极宫组团朝拜，捐助了香油钱。

8 日，台湾彰化县花坛乡南口振兴宫组团 25 人拜祖，捐助了香油钱。台湾高雄县大树乡龙目村北极殿组团朝圣拜祖。

9 日，台湾苗栗县通霄镇真武宫和台北板桥市慧德宫分别组团朝拜真武祖师，捐助了功德款。

13 日，台湾彰化县北斗镇宝安宫组团 67 人朝山拜祖，捐助了壹两重金牌 1 块，人民币 3700 元。同日还有台湾高雄县林园乡西溪村北极殿和林园乡北极殿组团朝圣，捐助了功德款。

19 日，国家建设部给湖北省人民政府关于武当山风景名胜区规划的复函中指出：“要逐步腾迁被占用的古建筑和重要的古建筑遗址，除已批准为宗教场所开放者以外……要采取措施和加强古建筑的维修”。

20 日，台湾云林县东势乡安南村信士许松林组团朝山进香，捐功德款 12700 元台币。

五月份：

7 日，台湾台中县大肚乡玄奥宫组团朝山拜祖，捐助了功德款。

13 日，台湾台南县归仁乡武当山庙北极玄天上帝宫参访，捐款 80000 元台币。同日，台湾台南县归仁乡大潭村武当北极玄天上帝庙



黄平和组团 27 人朝山拜祖，捐助功德款 70000 元台币。

14 日，台湾台中市西屯区玉兴宫组团朝山进香，捐助了香火钱。  
六月份：

6 日，台湾嘉义县太保乡北玄宫组团朝山进香，捐助了香火钱。  
同日香港道教信善玄宫紫阙玄观六合圣宝研易学会组团 80 人访问武当山道教，捐助港币 20500 元善款。

17—18 日，香港道教界大陆参访团一行 40 余人抵达武当山参观访问，武当山道教协会安排了宴席，并组织座谈。

19 日，台湾台北市玄镇宫组团参访，捐助了香火善款。同时组团参拜的还有台湾新竹市受天宫，也捐助了香火钱。

七月份：

接待苏联国家广播电视委员会、美联社、美国广播公司，日本时事通讯社等多国驻华新闻记者和我国驻外大使、参赞等，进一步对外宣传了武当山。

八月份：

国家体委科教司在武当山召开“国家体委科研课题《武当拳派源流、拳系及内容研究》鉴定会”，经过多方面研究、查证，得出“武当拳的存在是历史客观事实，张三丰为集大成者和一代宗师”。

7 日，台湾台北县三重代天宫组团朝山拜祖，捐助了功德款。

九月份：

9 日，台湾高雄市高马北极殿组团朝山进香，捐助了香油钱近万元。

14 日，台湾苗栗县后龙镇埔顶里七邻五十八号上帝宫组团朝圣拜祖，捐助了功德款。

十月份：

1 日，台湾士林路先天宫组团朝圣拜祖，捐助了功德香火钱。

8 日，台湾彰化市国圣井永安宫朝山进香，捐助善款 68500 元台

币。

10日，台湾花莲县吉安乡北天宫和瑞穗乡信士分别组团朝山拜祖，并捐助功德款。

15日，台湾彰化县田中镇平和里顺天宫组团朝圣拜祖，捐助金牌1两重1块、人民币1200元。

19日，台湾新竹市东势龙台宫组团朝山进香，捐助善款50000元台币。

十一月份：

1日，台湾台中市东山路二段五十六号圣寿宫组团拜祖，并捐助功德款。

10日，台湾屏东县里港乡来旭企业有限股份公司邵旭荣总裁参访。

8—11日，在武当山举办了首届中国湖北武当文化武术节，国家重要领导题字，武当道协积极支持，参加了武术表演。

12日，台湾嘉义县梅山乡玉虚宫武当分镇组团朝圣拜祖，捐助功德款80000元台币。

14日，台湾高雄县乌松乡大竹村黄福顺信士组团朝山拜祖，并捐助功德款。

18日，台湾台中市尊天宫林溪川组团28人朝圣拜祖，捐助功德款10000元人民币、2800元台币；同日组团朝拜的还有高雄三民区鼎金北极殿，也捐助了功德款。

20日，台湾高雄鼎金北极殿组团36人朝山拜祖。

十二月份：

2日，台湾台北市景美广武宫组团朝圣拜祖，并捐助了功德款。

## 一九九二年

一月份：

根据国发（81）178号文件，关于“凡经政府批准开放的寺观，任何单位不得占用，不得在寺观所辖范围内拆建、改建或新建与寺观无关的房屋，已占用的必须迁出”、“有关部门一般不得在寺观内设置商业、服务行业网点或举办陈列、展览活动，如需设置，应征求寺观方面同意”等精神，武当山道教协会会同丹江口市宗教局、郧阳地区民族宗教局向湖北省民族宗教事务委员会反映了“关于文化部门在武当山金顶处建旅游饮食服务楼”的情况。

二月份：

8日，台湾台中市真武宫组团朝圣拜祖，并捐助了功德款。

19日，台湾房木里城顺天宫北极殿组团朝山拜祖，捐助功德款10000元台币。

三月份：

湖北省民族宗教事务委员会给予郧阳地区宗教事务局回函：“同意按1985年7月26日落实国发（83）60号文件所划定紫霄宫、太和宫的管辖范围，将金顶天池楼地盘归还武当山道协和道人管理使用”。

7日，台湾台北市莺歌镇北圣道院组团朝山进香，捐助功德款1400美元。10日，台湾高雄市前镇区信士吴昆良组团朝圣拜祖，并捐助了功德款。

17日，台湾彰化县溪州乡柑园村受天官组团朝山拜祖，捐助了善款近万元。

18日，台湾高雄县大树乡九曲北极殿主任委员陈玉柱组团回山拜祖，捐助了香火钱。

26日，台湾南投县三玄宫组团朝山拜祖，捐助功德款40000元台币。

31日，台湾南投县竹山镇受德宫组团朝拜，捐助香油钱20000元台币。

四月份：

法院将天池楼遗址判给武当山道教协会，在地区中级法院调解下，道协赔偿拆毁武当山文管所天池楼简易房屋有关损失。

12日，台湾台北市忠孝东路无极宫住持萧富郎率团朝山拜祖，捐助香火功德款32000元台币。

五月份：

武当武术、道教音乐进一步抓紧训练，道教传统药方在行署科委立项，加强临床实验研究工作。

5日，台湾桃源市大丰路225号北极安圣宫组团朝圣拜祖，捐助香油功德30000元台币。

24日，台湾阿里山受镇宫组团回山拜祖朝圣，捐助功德款善款2000美元。

六月份：

加强对海外和港、台宗教界的联系，积极开展宗教旅游，引进资金修庙和开发武当山旅游资源，为武当山地区发展作贡献。

6日，台湾新竹凤岭玄天宫组团朝山进香，捐助功德款26000元台币。

16日，台湾南投县竹山镇受德宫组团朝山拜祖，捐助功德款20000元台币。

月底：全国人大常委会副委员长倪志福考察武当道教文化。

七月份：

强化服务观念，不断提高道人道教思想、文化和管理等素质，适应旅游开放的形势发展。

16日，台湾台北市松山区玄合宫组团朝山进香，捐助功德款10000元人民币。

八月份：

抓紧建设引水工程、游客接待设施。

5日，台湾台北士林俊港威天宮组团朝山拜祖，捐助了香火功德款，同日朝拜的还有台南蓝水镇上帝庙，也捐助了香火钱。

24日，武当山道教协会向丹江口市委宣传部、市民宗局递交了《关于举办中国道教文化国际学术研讨会的请示》，拟定由武当山道教协会、武汉大学历史系、中国社科院世界宗教研究所、四川大学宗教研究所四家联合，1993年10月在武当山举办该学术盛会。26日，丹江口市委宣传部和丹江口市宗教局联合向湖北省委宣传部转呈了《武当山道教协会关于举办中国道教文化国际学术研讨会请示》的报告，并抄报丹江口市委、市政府办公室和湖北省民族宗教事务委员会。

九月份：

武当道协认真执行各项管理制度，加强内部建设，严肃道纪道风，道像道，庙像庙，为道教圣地争光。

2日，台湾台北三重市天武宮组团朝拜祖师，捐助功德款42000元台币。台湾彰化市国圣井永安宮组团参拜祖师，捐助功德款85000元台币。

3日，台湾屏邑武当山北极坛组团回山参拜祖师，并捐助了功德款。

22日，台湾花莲县吉安乡庆天宮组团回山参拜祖师，捐助了36000元香火钱。

27日，台湾台北县芦洲乡受天宮组团访问武当山道教协会并在朝圣拜祖时捐助了功德款。

十月份：

武当道协修了道人斋饭堂、游客接待房两栋50多间，为旅游接待创造较好的条件和环境。

1日，85岁高龄的老道长吴理达把本人出家近70年来的节约下来的存款1万元人民币，捐献给道协修庙。此前羽化的王教化老道长

曾把几十年节省下来的 8000 元人民币捐献出修庙。

23 日，台湾彰化县溪州香兴天宫组团朝山拜祖，捐助 2000 美元整。

十一月份：

武当山道协的维修工作取得突出成绩，金顶除皇经堂外，其他维修一新，旧貌换新颜，受到各级领导和中外游客好评。

3 日，台湾台北三重市玄圣堂组团山拜祖，捐助了香火善款。

15 日，湖北省委副书记回良玉考察武当山道教文化。

十二月份：

10 日，湖北省民族宗教事务委员会向丹江口市民族宗教局下达“关于下拨 1992 年寺观教堂维修补助经费的通知”，通知内容是：“根据省财政厅鄂政文发（92）1022 号文件精神，拨给你地（县、市）1992 年度寺观教堂维修补助费 13 万元，此款系一次性专款，务请专款专用”。在丹江口市宗教局的决议下，该拨款中的 12 万元划拨武当山道协，用于紫霄宫维修。

## 一九九三年

一月份：

武当山道人由原来的 20 多人发展到 113 人，其中乾道 74 人，坤道 39 人，分别住在紫霄宫、太和宫。武当山道协现有理事 11 人，会长 1 人，副会长 4 人，两宫的行政和经济管理由武当山道协自己负责。

14 日，台湾嘉义市头港里真武宫组团朝山拜祖，捐助香火功德款。

24 日，台湾南投县准天宫组团朝山进香，捐助香火钱 20000 元人民币。

二月份：

武当道协建立和完善了各项管理制度，使两宫的各项活动逐步走上了科学管理轨道，游人和香客越来越多，武当的知名度逐年扩大。

14日，台湾台北市丰安街玄堂堂住林富坚组团13人朝山进香，捐助善款12000元台币。

16日，台湾台北市深坑玄天宫组团29人朝圣拜祖，捐助功德款20000元台币。同日，台湾桃园县八德乡普音玄济堂也有人员朝山进香，并捐助了功德款。

28日，台湾云林县镇玄宫组团朝山进香，捐助香火功德钱30000余元台币。

29日，台湾苗栗县苑里镇天宫和高雄县北极宫组团朝山拜祖，捐献了功德善款。

三月份：

3日，台湾桃园建国路70号安胜堂组团朝山进香，捐助功德善款46000元。

台湾南投永丰里二妈堂周坤龙组团朝山进香，捐助香火钱22000元台币。

台湾嘉义县溪口乡北极玄天圣殿住持陈冠宇、施素珠组团11人朝山进香，捐助善款12000元台币。

台湾高雄县大寮乡会洁村北极宫组团朝山进香，捐助善款40000元台币。

菲律宾道教总会九八凌霄宝殿三度回国观光访问团团团长陈天赐率团16人访问武当山道教，捐助功德善款100000元人民币。

武当山道教协会在本月2—4日举行了隆重的法会，庆贺真武大帝诞辰，迎接十方善信。

8日，台湾苗栗县通天宫组团朝圣，捐助功德款10000元整。

9日，台湾台中县梧楼镇进化宫李吉祥组团朝山进香，捐助功德款12000元台币。

12日，台湾嘉义县竹崎乡开平村14邻旧社庄组团朝山进香，捐助功德款37000元台币。

台湾高雄县大寮乡威龙化工有限股份公司吴昆良组团朝祖，捐款10000元台币。

15—16日，郧阳地委副书记王良伟同志带领地委办公室、地委统战部和地、市宗教局的领导同志到武当山对武当山宗教开发问题进行了专题调查。18日，王良伟副书记在丹江口市召集市委、市政府、市统战部、政府办公室、市宗教局、文化局、武当山道教协会有关方面负责人参加会议，对武当山宗教开发提出了七点意见：

1. 加快金顶旅游设施建设（用水工程，旅社建设）。

2. 尽早完成紫霄大殿维修（这是武当山今年工作重点，要求市政府督办）。

3. 武当山换届问题（要求选出爱国爱教爱社会主义，有相当道教学识的人任领导，武当山道协办公室是为道协服务的，是道协的办事机构，应隶属于道协）。

4. 做好王光德会长赴台前的准备工作问题（这是一件好事）。

5. 抓好武当武术开发问题（山上山下要各办一个武术班，多渠道办班）。

6. 武当中草药的开发（武当八宝紫金锭、九玄丹是宝中宝）。

7. 出版武当道教著作《武当道教史略》、《武当道教仙话》、《国际学术研讨会论文汇编》等。

四月份：

武当山道教协会经常组织道众学习党中央的有关文件、道教经典及道教发展史，提高道众的道教素养与文化思想水平。道协还组织道众参加法制教育学习班，重视对年轻教徒的培养。

13日，台湾苗栗县后龙镇顺安宫和彰化县大树乡慈兴堂分别组团朝山进香，并捐助了功德款。



17日，台湾台南县归仁乡武东村六十七号武当山庙组团朝山进香，捐助功德香火钱70000元台币。

19日，台湾台中县沙鹿镇北势坑玄圣宫管理委员会组团朝山进香，捐助功德款20000元台币。台湾嘉义县溪乡北极殿组团朝圣拜祖捐助功德款20000元台币。

21日，台湾高雄县燕巢乡安招路李信士组团朝山进香，捐助功德款10000元台币。

五月份：

武当道协现存明、清历史文物和革命文物很多，道协把加强文物管理当作大事，指派一名副会长专职负责文物保护，对现存文物进行了核实、登记、建卡、制作了文物存放架和文物保险柜，同时做好安全防火工作，至今已实现连续四年未发生火灾。

2日，台湾高雄县大树乡和山村和山寺组团朝山进香，捐助香油钱16000元台币。

28日，台湾云林县镇玄宫组团朝山拜祖，捐助功德款30000元台币。

六月份：

5日，根据丹江口市统战部、宗教局的档案资料，武当山道教协会现有人员88人，其中乾道（男）56人，坤道（女）32人。名单附后：

乾道（无规则排名）56人：

王光德、李光富、刘文国、毛发顺、庞高成、厉明权、吴理银、龚吉成、吴理达、方继权、何本灼、彭方圆、郑本田、祝华英、王太科、李金山、杨鹏、赵开文、肖天启、陈国昌、李亚西、蔡天亮、代信忠、贾兴群、杜国有、李朝虎、游玄德、黎发建、史飞、周顺道、刘万金、张信贤、赵贵林、罗书谦、董东亮、王元真、陈述、王家龙、邓文化、黄信义、鲍升林、龚照方、梁仁祥、钟自安、赵华均、

杨宝成、李雷、夏理静、钟道烛、郑盘根、代光辉、邓龙武、简国兵、周文明、刘仕武、蔡重光

坤道（无规则排名）32 人

程玉兰、邹腊娇、鲁至清、王广香、罗信芝、李诚玉、邓长莲、夏至珍、李崇安、邓明月、徐玉勤、闫菊英、贾九莲、吴春燕、李元香、黄金玉、张明道、龚金焕、阮莱霞、曹润英、袁存秀、祝淑芳、蔡信珠、李玲、曹信真、蔡春虹、吴新文、武俊丽、郭玉兰、杨淑清、张诚真、杨国英

10 日，台湾台南市明玄殿组团朝山进香，捐助功德款 12000 元台币。同日，还有台湾宜兰接天宫、新竹先天宫、台中太平北极殿分别组团朝圣拜祖，并捐助功德款。

11 日，台湾南投县鱼池乡灵池宫组团 33 人朝山进香，捐助功德款 20000 元台币。

七月份：

太和宫、紫霄宫始建于明永乐年间，因年久失修，岌岌可危，武当山道教协会自 1984 年以来，多方面筹措资金，维修两宫投资达 933.58 万元，其中自筹资金 840.58 万元，使“两宫”危房得到抢救，面貌大大改观。两宫需维修 46 处，现已修复 34 处，太和宫的山门等已全部用琉璃瓦代替原来的小布面瓦，紫霄宫的龙虎殿、紫霄大殿等，均进行了册地修葺。

20 日，日本中国拳法联盟会长左腾金兵卫访问武当，捐助善款 50000 日元。

22 日，台湾花莲市福建路三十号代天北极殿组团朝山拜祖，捐助香火钱 12000 元台币。

八月份：

武当山道教协会积极弘扬民族文化，发扬道教优良传统和爱国爱教的精神，先后投资 15 万余元，购买了《道藏》等珍贵书籍、资

料，编辑出版了《真武本传》，拍摄了《武当玄乐》、《武当法事》等多种音像制品，出版了《中国武当山道教音乐》一书，拍摄了电视片《太和玄音》、《武当风韵》等，使得清末民初断绝的武当管弦之声重新鸣响。

18日，南美洲巴西圣保罗华侨丁鹏先生组团访问武当。

九月份：

武当山道教协会栽种蔬菜、青茶、草药等，恢复了单传700多年的中药“八宝紫金锭”、“九玄丹”、“太和散”的生产，不仅方便了游客，也为道协增加了收入，基本实现了以庙养庙。

3日，全国人大常委会副委员长李沛瑶视察武当山。

9日，台湾台北市南港区忠孝路无极宫住持率团朝山拜祖，捐助功德款32000元台币。

十月份：

几年来，武当山道协为贫困地区群众送医送药，修桥补路，资助办学，支援灾区，举办公益事业等捐款20多万元。

6日，湖北省委书记视察武当山，并在现场办公。

9日，台湾彰化县永靖参天宫慈会堂组团33人朝山进香，捐助功德款30000元台币。

5—9日，武当山中国道教文化学术研讨会在武当山宾馆召开，参加会议的有来自国内15个省市的大学、社会科学、宗教研究部门的专家，和韩国、美国、意大利的研究人员，共56人。地区、丹江口市政府办公领导、来宾近30人，历时5天，对提高武当山道教文化在国内外的知名度起到了重要作用。

10日，台湾新竹市东势龙台宫组团朝圣拜祖，捐助香火功德款50000元台币。

11日，台湾台中县禄清宫4人团访问武当道教，捐助善款30000元台币。

13日，台湾南投水里乡永天宫组团35人朝山拜祖，捐助香火功德款30000元台币。

十一月份：

武当山道教协会第三届代表会议于1993年11月27日至28日在紫霄宫举行，会议代表应到32人，实到28人，因故缺席4人，会议听取并审议了王光德会长代表第二届理事会所作的《武当山道教协会第二届理事会工作报告》，讨论修改并通过了《武当山道教协会章程》。会议召开之际，湖北省民宗委、中国道协、北京白云观、中国道教学院，先后致电表示祝贺。郧阳地委顾问旋敏、地委统战部长陶玉亭、地区民族宗教局副局长陈庭志、丹江口政协主席何金祥、市委副书记栾双清、人大副主任陈世金、政府副市长胡祖光、魏明察，政协副主席陈天裁等有关部门的负责同志出席了会议。

选出理事13人，王光德为会长（兼秘书长），李光富、刘文国、毛发顺、庞高成等四人为副会长。经秘书长提名，陈国昌、吕轩、杨国英为副秘书长。

附：应到道教界的与会代表名单（32人）：

王光德、李光富、刘文国、毛发顺、庞高成、厉明权、王太科、邹腊娇、曹润英、游玄德、李金山、张诚珍、曹新珍、王家龙、夏理静、祝华英、杨鹏、彭方圆、吕轩、邓世贵、钟道烛、周顺道、祝素芳、龚金焕、蔡春红、袁存秀、杨国英、鲍升林、陈述、赵贵林、陈国昌、刘仕武。

十二月份：

武当山道协始终坚持热情接待，从1984年至今，道协共接待游人香客380万人次，接待港、澳、台参访团644个，约3万余人。还配合重大接待任务42批，1300余人次，先后在太和宫、紫霄宫兴办了各种服务网点和公益事业。

19日开始，经国务院台办批准，以武当山道协会长王光德为团

长组团 18 人，其中有高功、经师、乐师、武师等，赴台访问 30 天，24 日到达台湾台中市。此次应台湾省宜县南头城镇外澳接天宫的多次邀请，武当山道协组团赴台的成功参访，对于增进海峡两岸互访，促进祖国统一起到了积极的推动作用。

## 一九九四年

一月份：

全体道众统一思想，取得共识，增强了在武当山申报《世界文化遗产名录》工作中的参与和服务意识。

对紫霄宫辖区内的太子洞内墙、古建维修工棚、禹迹池旁民舍进行了拆除、清场，对金顶小道场和大莲峰蓄水池进行了有效的整修工作，拆除金顶厕所、焚香炉，换下了签印房及父母殿的房面。

二月份：

重视对武当山道教音乐的挖掘整理和运用。

为了弘扬国粹，让武当武术真正走向全国，步入世界，已先后在紫霄宫、太子坡创办了“武当道教玄武武馆”和“三丰武馆”，现招收学员达 70 余人，省委书记关广富同志还亲笔题词“弘扬国术”，并题写了馆名。

三月份：

香港蓬瀛仙馆为支持武当山道教文化研讨会的举办，资助港币 10000 元。

挖掘开发潜在资源，为社会和人民造福。利用名山道教的优势和得天独厚的旅游资源，成立了“武当山道教中医药研究会”，在实施对“八宝紫金錠”、“九玄丹”、“太和散”等武当道教传统药物研制和应用的基础上，相继兴办了“武当山中草药综合开发公司”和“文物复制品厂”。

15 日，台湾台北县中和市园通路正义宫组团朝圣拜祖，捐助香

火功德款 10000 元台币。

19 日，台湾高雄县大树乡和山寺主任委员芳连对朝圣，捐助台币 16000 元。

21 日，台湾高雄县大树乡九曲堂北极殿组团朝圣拜祖，捐助了香火功德款。

23 日，台湾台中市亚屯区光明路玉兴宫组团朝圣，并捐助了功德款。

29 日，菲律宾中国道教总会九八凌霄宝殿访问武当山道教协会。  
四月份：

组织在庙道人加强进行清理、整改紫霄宫、太和宫内的殿堂、庭院及服务设施，以实际行动迎接联合国教科文组织对武当山申请列入世界文化遗产名录的实地考察。

5 日，奥地利中国宗教考察团钟海鹰率队访问武当山。

积极参与“第二届武当文化武术节”的筹办。抓好两个武馆建设和道教经乐团训练的基础上，“两宫”内除按宗教习惯进行早、晚功课外，还组织一定数量的经乐师进行道教法事活动。同时，进行武当武术表演（分团体和个人），体现小而精、古而奇的特色，展示内家功法，逐步使其成为固定的活动形式坚持下来，以增加游客、香客对道教文化和武术的了解。

6 日，台湾苗栗县真武宫和高雄北极殿组团朝圣，并捐助了功德款。

五月份：

围绕行、游、住、吃、购、娱六大要素，尽快完善各种配套服务设施，努力改善和提高现有接待条件，抓紧“武当山金顶供水工程”建设，力争在今年农历五月份竣工通水。

22 日，台湾台中市清水镇盛极坛组团朝圣，捐助了香火功德款。

26—27 日，联合国教科文组织专家考斯拉和苏明塔加到武当山

考察、验收武当山古建筑群申报世界文化遗产情况，武当山道教协会进行了全方位的配合。

六月份：

2日，国务院副总理李岚清视察武当山。

筹办武当药膳、药沐、气功疗病等系列服务项目，逐步推出具有宗教特色的旅游新项目，丰富旅游内容，吸引更多的游客、香客。

七月份：

强化服务意识，提高服务质量，做好全体道众及工作人员的岗位培训，做到衣冠整洁，有问必答，文明接待，优质服务。积极配合有关部门逐项检查各项制度和安全条例的执行情况，认真抓好景区旅游秩序和防火防盗工作，消除事故隐患，确保“两宫”万无一失。

26日，丹江口市委统战部、宗教局和武当山道教协会联合向丹江口市委、市政府申请解决道人户口问题，据统计，道协现有道人108名，有户口者仅47人，市政府曾于1986年解决46位道人户口，由于自然减员，羽化或他去，已注销24名，因此需要解决85人户口，根据丹江口市委统战部1994年7月的登记资料，武当山道教协会人员名单如下：

乾道（54人）：

王光德、李光富、刘文国、毛发顺、庞高成、厉明权、吴理银、张信贤、郑明华、高伟林、崇诚志、康有付、梁宝剑、杨宝成、郑盘根、王齐军、何本灼、郑本田、方继权、梁仁祥、祝华英、胡晓停、邓时贵、王元真、罗书谦、赵贵林、赵克文、牛玄安、刘万金、黄信义、李亚西、贾兴群、王清科、简元气、彭理高、赵永静、龚永宪、陈通凡、龚吉成、吴理达、李理雪、夏理静、周玄通、杜国友、李玄通、钟清微、陈国昌、游玄德、杨鹏、王家龙、蔡重光、周杰

坤道（30人）：

李诚玉、邓长莲、曹通玄、郭理真、阮莱霞、夏至珍、杨国英、

李崇安、祝淑芳、程玉兰、邹腊娇、龚金焕、徐玉勤、李玲、蔡春红、赵巧焕、李凤娇、李诚心、罗信芝、杨淑清、黄金玉、张诚真、吴玄一、袁通玄、黄爱兰、蔡喜菊、罗崇圭、武玄明、贾通道、邓明月

八月份：

对外建立多渠道的联系和交流，广交朋友，增进了解，缔结友谊，招商引资，让世界了解武当，让武当走向世界，让更多的朋友来武当山观光、旅游、考察、投资、建设。

在太和宫、紫霄宫分别召开了全体道众动员会，通过组织学习《关于武当山风景区治理整顿》1号令，对两宫环境卫生进行全面清扫，并采取“三定”（定点、定人、定责）始终确保“两宫”内外环境干净，整洁美化。

香港道教青松派全球观长侯宝干垣为武当仙山紫霄宫捐助人民币320000元功德善款。

九月份：

组织各值殿人员对其殿堂、道院，按照宗教习惯和《宗教活动场所及宗教活动整改》文件的具体要求，在一次性布置、清理、归正的基础上，做到经常打扫，保持了宗教活动场所应有的清雅、庄重、肃穆的气氛。

20日，台湾台南县永康市大湾圣巡北极殿进香团信士60人，朝圣拜祖，捐助功德款近2万余元。

十月份：

在武当山的治理、整顿过程中，武当山道教协会识大体、顾大局，以积极的参与和忘我的牺牲精神，支持、配合了武当山的申遗工作，赢得了各级领导和联合国专家的好评。

武当山道教协会在此工作中，先后动用人工2508人次，拆除房屋68间，面积达1985平方米，清运垃圾、料石、杂物68吨，用青



灰粉刷墙壁 4586 平方米，各类文物建档、建卡 60 余件，制作标志、说明、简介碑 87 个，支付费用和各種损失，累计达 600 万元之多。

十一月份：

多年来，“两宫”已先后累计接待游客和香客 380 万人次，接待港、澳、台参访团 650 个，3 万余人，还接待了来自日本、泰国、新加坡、印尼、澳大利亚、意大利、韩国等 10 多个国家的宗教、武术参访团的参访。

十二月份：

国务院（1994）第 145 号令：“宗教活动场所财产收入由该场所的管理组织管理和使用，其它任何单位和个人不得占有和无偿调用。”

## 一九九五年

一月份：

武当山道教协会根据道教特色，利用名山优势，进行以道会友，广交朋友。在狠抓自身建设，更好的在招商引资、服务经营等经济建设方面发挥武当山的窗口作用和宗教界人士的桥梁作用。

13 日，台湾苗栗县牛正里护命宫朝圣团进香，捐助功德款近 20000 元。

二月份：

为了确保“两宫”的消防和文物安全万无一失，武当山道教协会积极配合市公安、文化等有关业务部门对所有文物进行全面检查的基础上，针对存在的问题，完善管理制度，将各项整改措施及时落到实处。

8 日，佛教广州广孝市释又果法师参访武当，捐助修庙功德款 20000 元人民币。

三月份：

根据《中华人民共和国境内外国人宗教活动管理规定》、《宗教活动场所管理条例》、《湖北省宗教事务管理暂行规定》等宗教法规，结合武当山道协的实际情况，在“两宫”进行大力宣传的同时，对全体道众深入地进行了一次法律法规和宗教政策教育，进而使武当山道教协会加强和改进宫观的管理工作和对外接待与服务工作。道众的遵纪守法意识和爱国爱教的自觉性普遍有了较大提高。

奥地利中国文化考察团团长钟海鹰带队再次访问武当山道教协会，建立了友好关系，并捐助了功德款。

3日，台湾彰化市圣芳宫王武雄组团朝圣进香，捐助功德款70000元台币。

四月份：

武当山道协应邀赴台参访之前，汇同市委统战部、公安局、台办等有关部门抓好行前教育工作。

9日，台湾台南市北极武当山龙玄宫朝圣团进香，捐助功德款20000元台币。

五月份：

武当山道教协会狠抓基础设施建设，逐步改善景区旅游环境。

在市宗教局的配合下，武当山道教协会从道协及道协下属的武术学校内部管理工作入手，组织道人学习有关文件、政府公告及领导讲话，针对管理上的薄弱环节，找出自身存在的问题，要求道人注重社会形象，增强文明服务意识，进一步健全和完善各项规章制度。

六月份：

武当山道协抓好金顶供电工程建设。

9日，台湾苗栗县天玄云庙朝圣团进香，捐助功德善款25000元台币。

七月份：

根据丹江宗教局有关资料显示，紫霄宫、太和宫内有主要殿堂

10 座，总面积为 1330.6 平方米，“两宫”内的附属房屋有 16 处，总面积为 4708.8 平方米；道教使用土地有 3 处，总面积为 8070.1 平方米。经登记的道教资产情况为：每年总收入为 209 万，支出 256 万，其中生活费用和其他杂支 46 万元，维修 210 万元。

八月份：

武当山道教协会抓住维修大殿的机遇，自筹资金 120 万元，把紫霄大殿东西配房维修一新，同时修复了钟楼和鼓楼等。

九月份：

9 日，台湾新竹东势龙朝圣团进香捐助功德款 22000 元台币，金牌一面。

十月份：

台湾彰化县普山宫朝圣团进香，捐助功德善款 60000 元台币。

十一月份：

7 日，台湾台北市承德路香客朝圣，许波信士捐助香火钱 12000 元台币。

台湾台中县清水镇北真宫朝圣团拜祖烧香，捐助功德款 12000 元。

十二月份：

9 日，台湾屏东县潮州镇玄天宫朝圣团进香，捐助香油钱 27000 元。

## 一九九六年

一月份：

武当山道协定时定员负责在“两宫”内进行武术、法事、道教音乐表演活动，丰富旅游内容，增加游客游兴。

二月份：

武当山紫霄宫被湖北省旅游局确定为全省十家旅游示范景点创建

单位之一，不仅进一步提高了武当山的知名度，经济和社会效益达到同步都随之增长。

三月份：

武当山道教协会不断扩大对外道教文化学术交流和民间友好往来。

3日，新加坡大百士宫朝山进香团烧香拜祖，捐助灯油钱12000元人民币。

四月份：

组织两宫全体道众认真学习有关文件，领会精神实质，提高认识，统一行动。

五月份：

清点两宫内的闲杂人员。

六月份：

9日，新加坡大百士宫朝山进香团拜祖烧香，捐助香火钱12000元人民币。

八月份：

8日，新加坡义顺斗母宫凤山寺龙显堂天公坛大伯公庙朝圣团烧香拜祖，捐助香火费10000元新币。

十月份：

14日，台湾嘉义县新港乡中洋村一百号北极玄天宫朝圣团烧香拜祖，捐助功德款46000元台币。

## 一九九七年

一月份：

把紫霄宫开辟并确定为爱国主义教育基地，不失时机地对“两宫”道众进行爱国主义教育、国情与形势教育以及政策和法制教育，提高了道众爱国爱教的自觉性和遵纪守法意识，调动了宗教界人士和

信教群众为地方经济建设服务的积极性。

二月份：

武当山道教协会不断扩大对外道教文化学术交流和民间友好往来。

三月份：

武当山道教协会成功举办了紫霄大殿修复工程基本竣工剪彩仪式暨重光大典。前来进香朝拜的宗教团体 38 个，1000 余人。11 个国家和地区的各界人士前来参加了活动。活动实现直接效益超过百万元，国际国内多家新闻单位进行了报道。

26 日，台湾胥东县高树乡盐树村北极宫管委会组团朝圣拜祖，捐助香火钱 17000 元台币。

28 日，台湾彰化市桃源里霓岗路三号圣芳宫进香团朝山拜祖，捐助香火功德款 36000 元台币。

四月份：

武当山道教协会配合政府各部门对在武当山各旅游线路上的一些假道人随处兜售假药，骗人骗财等不法行为进行了依法清理整顿。极大地维护了合法宗教团体和宗教界人士的正当权益。

2 日，台湾凤山市埤项里北玄宫组团朝圣拜祖，捐款 16000 元台币。

台湾台北县新庄市中港街 105 号玄合宫朝圣团 23 人烧香拜祖，捐助香火灯油钱近万元。

3 日，台湾高雄县大树乡龙目村北极殿朝圣团拜祖烧香，捐款功德 20000 余元。

五月份：

道协掀起了宗教职业道德教育的热潮，倡导树立文明新风和优质服务接待风尚，做到“笑迎八方客、爱心留人间”。

25 日，台湾嘉义县紫极殿、台南县永康市大湾圣巡北极殿、台

北市无极宫各组织朝圣团拜祖烧香。捐助香火钱共 20000 余元台币。  
六月份：

为了确保武当山道协两宫的消防和文物万无一失，在公安、文物、消防部门的共同配合下，完成对“两宫”文物和道协馆藏文物的登记和报送工作，做到消除隐患，警钟长鸣，以防为主。

28 日，台湾五股会天宫组织朝圣团烧香拜祖、捐了功德钱。

七月份：

新加坡直落古楼杨连成、丁身祥访问武当道教协会，捐助功德款 160000 元人民币。

18 日，台湾高雄市鼓山路 26 弄 9 号高马北极殿朝圣团烧香朝圣，捐助香火钱 26000 元人民币。

八月份：

8 日，新加坡落古楼武当玄帝殿住持杨连成发邀请函给武当山道教协会，特邀王光德、沈新均、李光富、王元国、陈守清、周杰、蔡重光、许官成、段国良、程治洪、赵连武、郑虽成、杨鹏、杨国英、龚金焕、武俊丽、蔡春红、刘桂英、袁存秀、邹腊姣、徐玉勤二十一人到新加坡参加庆典活动。

18 日，根据湖北省人民政府在武当山现场办公会议的决定，琼台中观从 1998 年元月份起，由文化部门移交道协管理使用。

24 日，丹江口市民族宗教事务局向十堰市民族宗教事务局提交了“关于赴新加坡进行道教文化交流的请示”，同意组成以王光德为团长的二十一人道教参访团前往新加坡进行道教文化交流。

九月份：

金顶修建道人住房一栋，解决了金顶照明问题，维修紫霄父母殿等，累计耗资近 300 万元人民币。

9 日，台湾玄明宫王明佳、陈国贞率领朝圣团拜祖，捐助香火灯油钱 30000 元人民币。

台湾玄门陈俊安组团朝圣，捐助功德款 36000 元人民币。

30 日，台湾嘉义县新港乡中洋村一百号北极玄天宫继 1996 年后第二次组团朝圣拜祖，捐助功德款 26000 元。

十月份：

1 日，福建泉州进香团抵达武当朝圣，捐了灯油香火钱。

10 日，台湾台中县雾峰乡桐林村福天宫朝圣团朝圣拜祖，捐助功德款 20000 元台币。

16 日，新加坡新建武当殿住持丁身祥、杨连成再次致函邀请武当山道教协会组团赴新加坡参加庆典活动，从今日至下月 6 日，历时二十天。

27 日，新加坡韭菜芭城隍庙联谊会邀请王光德、钟云龙二位道长前往参加为期七天的国际道教文化研讨会，并庆祝新庙落成开光典礼。

十一月份：

据初步统计，每年由中观上武当山金顶约 1500 ~ 7000 人次，朝山香客累计达 10 多万人次，中观位于武当山索道起点，交通方便，人口流动量较大，每天到中观旅游、观光、进香的人络绎不绝。

十二月份：

两宫全年累计接待游客、香客达 42 万人次，境内外宗教、旅游、武术等团（队）102 个，近 3 万人次，接待了光临武当山视察工作的各级党政领导 13 批，400 余人。

## 一九九八年

一月份：

从本月份起，琼台中观从文化部门移交道协管理使用，中观及附属建筑开始维修和建设。

二月份：

江泽民主席关于宗教政策的三句话：一，全面正确地贯彻、执行党的宗教政策；二，依法加强对宗教事务的管理；三，积极引导宗教与社会主义相适应。

16日，台湾桃园县龟山乡茶专路170巷7号莲花宫组团朝山进香，捐助了功德善款。

三月份：

道协全体人员以饱满的热情投入到“三月三”祖师圣诞的庙会活动中去，从接待、卫生、安全、法事活动等多方面积极开展工作。

3日，台湾台北市龙江路三百六十七号四楼中华大道4人朝圣团朝圣拜祖，捐助善款16000余元。

7日，台湾台中市沙鹿禄清宫朝圣团烧香拜祖捐功德款20000元台币。

23日，台湾台南县仁德北极殿朝圣团烧香拜祖捐了功德款。

26日，台湾苗栗县后龙镇新民里紫云宫朝圣团烧香拜祖，捐助善款22000元。

台湾苗栗县苑里镇中正里通外国6临143号护氏宫朝圣团烧香拜祖，捐善款23000元。

四月份：

宗教部门对武当山道教协会的收支情况进行了内部审计，并帮助道协建立起新的财务制度。

市宗教局按规定为武当山道协教职人员发放了教职人员证，使宗教场所和宗教人员的管理进一步纳入法制化轨道。

15日，台湾台南县武当山上帝庙朝山进香团烧香拜祖，捐献功德善款30000台币。

17日，台湾台北市士林区延平北路8段二巷153弄56号真玄宫组团朝山进香，捐助台币36000元功德善款。

20日，福建彰州朝圣团，烧香拜圣，并捐助了功德款。



24 日，福建厦门市文山宫组团朝圣，捐助了香火钱。

五月份：

在市宗教局的协助下，武当山道教协会编制出五龙宫维修的立项报告，赴省汇报并多层次、多渠道争取维修经费。

清微宫、五龙宫今年五月份正式交武当山道协管理，中观当年投入维修资金就达数 10 万元，武当山道教协会在保护武当山这一世界文化遗产，改善武当山的旅游环境方面发挥了积极作用。

15 日，台湾台北县三峡镇三树路二百一十四巷十二号北极宫朝圣团烧香拜祖，捐助功德款 20000 元台币。

20 日，台湾云林县斗六市久安里 95 号，朝龙宫组团朝山进香，捐助功德款 16000 元台币；台湾台北县新庄市五权一路 12 巷 21 弄 16 号蔡天赐组团朝山进香，捐助了善款。

27 日，台湾台北县三重市仁义街 101 巷 52 号天武宫徐明庭组团朝圣，捐助功德款 51000 元台币。

六月份：

武当山道协聘请有丰富临床经验的医生组成医疗小组，赴金顶、中观、紫霄宫为道教协会的所有人员体检。

8 日，全国政协副主席、澳门名流马万祺到武当山考察。

七月份：

紫霄宫山门前公路改建和禹迹池的修复工作接近尾声。

八月份：

18 日，鉴于全国遭受严重洪灾，武当山道教协会全体教务人员和工作人员集善积德，伸出了援助之手，支援灾区，捐款名单：

毛发顺 1860 元、陈国昌 500 元、钟云龙 500 元、杨国英 500 元、曹润英 500 元、王光德 400 元、祝素芳 400 元、罗崇圭 400 元、黄爱兰 350 元、李光富 300 元、杨永升 300 元、张至学 300 元、邓明月 300 元、邹腊姣 300 元、刘世一 300 元、解静 300 元、郭玉兰 300 元、

刘文国 200 元、龚金焕 200 元、段国良 200 元、黄金玉 200 元、祝华英 200 元、武俊丽 200 元、李玲 200 元、贾九莲 200 元、徐玉勤 200 元、杨淑清 200 元、张诚超 200 元、吴玄一 200 元、李崇安 200 元、张诚真 200 元、程玉兰 200 元、周建芬 200 元、李诚玉 150 元、邓长莲 150 元、郑本田 150 元、罗信芝 150 元、庞高成 150 元、夏至珍 150 元、吴爱珍 150 元、高世会 150 元、郑盘根 150 元、王建明 150 元、刘剑峰 150 元、孙荣辉 150 元、刘光坤 150 元、雷金学 150 元、李明祥 150 元、杨贤志 150 元、刘明有 150 元、柯尊德 150 元、刑树道 150 元、袁存秀 150 元、郭理兰 150 元、张朝兵 100 元、徐仁富 100 元、杨定贵 100 元、王家龙 100 元、周杰 100 元、杨鹏 100 元、周顺道 100 元、邓时贵 100 元、罗书谦 100 元、夏理静 100 元、李金山 100 元、刘万金 100 元、牛自安 100 元、李亚西 100 元、赵贵林 100 元、龚照方 100 元、彭方圆 100 元、王元真 100 元、张信贤 100 元、赵华均 100 元、梁仁祥 100 元、肖天啟 100 元、郑明华 100 元、胡晓亭 100 元、程治洪 100 元、刘仕武 100 元、贾兴群 100 元、蔡天亮 100 元、薛焰 100 元、吴延周 100 元、黄清远 100 元、周国伟 100 元、李胜军 100 元、谭季富 100 元、刘德宝 100 元、王贤红 100 元、郑虽成 100 元、秦伟 100 元、谢富武 100 元、胡根 100 元、饶江庆 100 元、李荣财 100 元、吴信明 100 元、郑明富 100 元，捐款人数 98 人，合计 18560 元。

武当山道协向中国道协、湖北省道协、湖北省政协先后捐出 20 余万元支援灾区。

本月份武当山道教协会拿出多年积攒的功德钱 400 多万元，架通了金顶的供电线路。

18 日，香港影视界名流邵逸夫在国家教育部副部长韦钰、湖北省政协副主席韩南鹏的陪同下，参访武当山。

22 日，湖北省十堰市电影公司经理朱志秀朝山进香，捐助香火

灯油钱 10000 元人民币。

九月份：

武当山道教协会会长王光德当选为中国道协副会长后，受到两市及省里有关部门热烈祝贺。

9 日，日本人代市访问团抵武当山道教协会参观访问，捐助香火钱 100000 日元。

十月份：

武当山道教协会拿出资金为武当山特区豆腐沟村架通了照明线路，使武当山山阴的豆腐沟村家家户户用上了电，武当道教真扶贫、办实事的行动受到当地群众称赞。

2 日，台湾新竹县竹北市朝圣团烧香拜祖，捐助 12000 元香火钱。

9 日，台湾台北县板桥市万安街 120 号北方庙朝圣团烧香拜祖，并捐助了功德款。

27 日，娱乐界歌星屠洪刚、李琼到武当山参观游览。

十一月份：

9 日，台湾台北市文化三清宫黄胜得住持访问武当山，捐助了香火钱。台湾高雄文化院蔡文主席访问武当道教，捐助了功德款。

十二月份：

据统计，到武当山观光旅游的港澳台同胞、海外侨胞、外国友人数量已突破 3 万人次。

## 一九九九年

一月份：

3 日，菲律宾道教总会，九八凌霄宝殿董事会、菲律宾华达旅行社组团朝山进香，捐助功德善款 16700 元人民币。

二月份：

2日,台湾南投县埔里镇广成里受天宫朝山进香团烧香拜祖,捐助善款36000元台币。

三月份:

10日,台湾云林县斗南镇玄龙宫组团朝山进香,捐助功德善款10000元台币。

14日,为了搞好外宾接待服务,武当山道教协会在武当山金顶修建一处外宾接待室,主体工程接近完工,全部建筑和装修费用为130万元。

16日,为了满足广大游客对品尝武当素餐的强烈需求,拟在金顶修建一处道教素餐馆,预算经费为95万元。

22日,台湾高雄县路竹乡大社东安宫组团朝山进香,捐助功德香火钱48000元。

四月份:

14日,台湾南投县军功里乾龙宫和台湾高雄民族路638巷50弄17号真武金殿,分别在这天组团朝山进香,并捐了功德善款。同日台湾嘉义县新港乡中洋村北极玄天宫朝祖,捐款36000元台币。

15日,琼台中观宫墙、道房等处均由道协筹资修建完工,维修主体建筑祖师大殿的各项筹备工作正有序进行。

五月份:

1日,台湾金门县北镇庙主任委员颜西林、郭嘉福组团朝山进香,捐助善款38000元台币。

2日,台湾台南县武当山上帝庙组团朝山进香,并捐助了功德款。

28日,台湾嘉义县溪口乡溪西村一八二巷北极殿组团朝山进香,捐助善款46100元台币。

26日下午,国家主席、中央军委主席、党中央总书记江泽民同志率领国务院副总理吴邦国、中组部长曾庆红、计委主任曾培炎、财

政部长项怀城、总政主任于永波、广州军区司令员陶伯钧、湖北省委书记贾志杰、省长蒋祝平、海军司令丁一平等中央、省、地、市的各级政府首长视察武当山道教，在紫霄宫观看了武术表演和道教法事音乐活动。主席对武当拳和道教音乐给予了高度的评价，并说“武当拳很好，人人都要练”，“道教音乐很好”。

六月份：

9日，台湾南投县草屯镇北投里集仙宫17弄16号集仙宫朝山拜祖，捐助了善款。

16日，原中宣部部长、文化部部长、著名诗人贺敬之前来武当山观光并考察道教文化，作《登武当》诗一首：“七十二峰朝天柱，曾闻一峰独说不。我登武当看倔峰，背身昂首云横处”。

27日，丹江口市委、市政府研究决定成立“武当山道教园林绿化队”。为市宗教局二级单位，定编5人，事业性质，自收自支，独立核算，自负盈亏，其职能和任务是搞好道协四宫一观园林花卉盆景的规划、设计、培育、施工。

七月份：

武当山道教协会所管理的紫霄宫、太和宫（金顶）、五龙宫、清微宫、琼台中观等五处庙观，是武当山的主要庙观和景点。五处景点共有庙房近400间，占地面积6万多平方米，是风景区的核心部位，为游客观光游览的主要去处。

15日，台湾高雄县路竹乡北岭村民有路121号北岭吉安宫组织朝山进香团烧香拜祖，捐助了善款。

九月份：

22日，为了进一步防止火灾紧急事故，道协管理的四宫一观（太和、紫霄、清微、五龙四宫以及中观）架设了电话等通讯设施。

30日，根据武当山风景区总体规划，武当山道教协会现已自筹经费开始对琼台中观进行维修，由于中观附近没有水源，施工用水及

人工吃水需要到3公里外河沟里靠人工肩挑，费用极大，且供不应求，为解决中观维修及人员饮用水的问题，道协计划架设供水设施，经预算，约需经费10万元。

十月份：

根据湖北省政府及中央三部通知精神和丹江口市宗教界实际情况，确定宗教界上层人士为十三名。武当山道教协会有八个名额，其中会长一名，副会长二名，秘书长一名，经师高功四名。

7日，台湾高雄县大树乡大树村中正一路大坪巷38—2号三清亭组团朝山进香，捐助善款15000元台币。

10日，丹江口市宗教局（县级）向十堰市（地级）宗教局递交了关于“武当山道教协会一行18人赴台参加两岸道教文化学术交流活动”的请求报告。

21日，台湾高雄市河北二路120号天赐宫朝山进香团烧香拜祖，捐助善款20000元台币。

23日，台湾南投县长福林大里路受天宫朝山进香，并捐助了功德款。

十一月份：

武当山道协所管理的“金顶”、“紫霄宫”两处庙观是国务院明文通知的宗教活动场所。金顶和紫霄两处门票收入是“自收自支，以庙养庙”的宗教收入。国务院国发（1981）178号文件明确规定“寺观的经济收入、生产收入和其它收入，均归寺观集体所有，主要用于解决僧道生活、寺观维修和寺观内的日常开支，任何单位不得抽调寺观经济”。

5日，武当山道协和丹江口市宗教局向十堰市地税局提交关于门票问题的报告，意见表明，“武当山道协紫霄宫、金顶两处庙观门票仍由武当山道协自己设计，印制，而不应由其它部门印制”。

十二月份：

15日，“中国玄门”等台湾道教团体在台湾举办“中国海峡两岸道教文化活动学术交流会”，特邀武当山道教协会组织经忏、武术团前往。

## 二零零零年

一月份：

道院、道协办公用房和中观蓄水池工程基本竣工。

中观大殿修建工程的准备工作正紧锣密鼓地进行，为早日将中观建设成为宗教活动场所，打下了良好的基础。

二月份：

对武当山道协道人的道风道纪进行整顿，从政策、方针、法律、法规、宗教知识等方面对道众进行了培训，同时对违反宗教政策的情况进行了严肃处理。

6日，台湾台中市玄灵宫朝山进香团烧香拜祖，捐助香火功德款。

三月份：

5日，台湾彰化县圆林镇民生里万年巷衡文宫组团朝山进香，捐助了善款。

14日，台湾台北县万里乡野柳村镇天宫朝山进香团烧香拜祖，捐助功德善款。

25日，台湾台中县大雅乡紫音宫组团朝山进香，捐了功德钱。

26日，台湾嘉义市国城四街萧家镇北极玄天上帝庙朝山进香团烧香拜祖，捐了善款。

28日，台湾彰化市古龙山信士团朝山进香，捐了功德钱36000元。同日台湾嘉义市真武宫朝山进香，捐了善款。

四月份：

21日，台湾台南武当山玄天上帝庙组团烧香拜祖，捐助善款

30000 元台币。

五月份：

10 日，台湾彰化县和美镇柑井里武当宫主任委员组织信士团烧香拜祖，捐助功德款 42000 元台币。

11 日，全国人大常委会副委员长、民盟中央主席丁石荪率领由各民主党派、全国工商联和无党派人士组成的“西部开发”考察团莅临武当山道教协会，观看了武当武术和武当经韵表演。

15 日，台湾彰化县天安宫台中市和高雄市朝山进香团抵达武当山道教协会，捐助功德款 10000 余元人民币。

七月份：

27 日，台湾台中县圣仙宫组团抵达武当山烧香拜祖，捐助了善款。

八月份：

20 日，台湾台北市北投区尊贤街 230 巷 14 弄 1 号玄武堂组团抵达武当烧香拜祖，捐助功德善款 20000 元台币。

30 日，台湾高雄市鼓山区鼓山二路 25 巷 26 弄北极殿参访武当山道教协会，捐助功德善款 26000 元人民币。

九月份：

2 日，台湾永康市大湾南兴街圣巡北极殿信士朝山进香，并捐款。

3 日，台湾南投县名间乡李荣周信士组团烧香拜祖，捐助善款 10000 元台币。

6 日，全国人大常委会副委员长铁木耳·达瓦买提考察武当山道教，对武当山道教的自然风光和宏伟建筑给予了高度评价。同日台湾苗栗县后龙镇北龙里北极宫朝山进香，捐了功德钱。

9 日，美国纽约长岛石溪镇文化交流会，组团参访武当，捐助了善款。



中央电视台赵忠祥、朱军、孙浩、范琳琳等人到武当山观光。

8—10日，武当山道教协会举行大型法事活动。

20日，台湾南投县名间乡中正村武德堂管理委员会组团朝山进香，捐助善款20000元台币。

台湾板桥市万安街北天庙组团朝山进香，捐助善款36000元台币。

28日，台湾彰化县大树乡敬香团朝山进香，捐助善款26000元台币。

十月份：

马来西亚翁国文先生访问武当，捐助功德善款。

4日，全国政协副主席任建新考察武当山道教，领略了神奇秀丽的洞天福地景致。

13日，台湾彰化清圣宫组团朝山进香，捐助功德款。

16日，香港九龙塘安城信士张日新、霍丽萍朝山进香，并捐助了功德款。

十一月份：

武当山道教协会争取项目和资金，搞好服务，按政策向省民委申报中观、五龙宫为新的宗教活动场所，现已正式批复，得以对外开放。

4日，台湾台北县新庄市中平路应天宫组团到武当山朝山进香，捐助了善款。

十二月份：

在政府宗教部门、公安、消防、文物单位的汇同下，按照国务院统一规定，对武当山道协管理的庙观中所保管的文物进行了年度安全检查，加强防范措施，总结管理经验。为确保庙观安全和文物安全，进行了一系列的工作。同时设置电子监控，增强防范力度的工作正加紧进行。

14日，台湾彰化县伸港乡玄天宫住持李进潭、陈万道朝山进香，捐助善款26000元。

## 二零零一年

一月份：

武当山道教协会向福利机构捐赠款物达3万多元。

投资300多万元用于中观维修和重建紫霄宫东宫坤道院。

台湾台北县万里乡紫霄镇天宫组团朝山进香，捐助了功德款。

二月份：

武当山道协所管辖的紫霄宫、太和宫、琼台中观等武当山的重要景点，由于环境整洁优美，文物保护科学，管理规范，为武当山争创“全国文明风景旅游示范点”作出了应有的贡献。

福建泉州市南关外信士组团朝山进香，并捐款4200元。

三月份：

3日，玄天上帝诞辰，武当山道协举行大型法事活动。

高雄市内惟镇天宫组团进山拜祖，并捐助功德款。

7日，中央统战部秘书朱晓明考察武当山道教协会。

15日，台湾嘉义市玄武真宫组团朝山进香，并捐助了功德款。

21日，福建石狮洋坑强房朝山进香23人团抵达武当山，并为道教协会捐款6000元人民币。

四月份：

武当山道协积极开展对外交流，多次赴东南亚、美、德进行道教文化、武当武术的宣传交流活动，扩大了武当山的影响，提高了武当山的知名度。

国务院经济体制改革办公室副主任参访武当山道教协会，并题词一首：“风雨两番武当，百朝千岁道场；少时只晓拳剑谱，长成才悟玄章。舒展江天画卷，指点日月悠长；何必天外总神伤，重来紫霄宫上”。

14日，台湾新竹市沙伦东连宫组团访问武当。

五月份：

在丹江宗教局的协助下，武当山道协编制五龙宫维修方案，并赴省汇报争取省计委立项，多方面、多渠道争取建设资金，改善旅游环境。

10日，台湾台中市武当山玄宝宫组团朝山进香。

11日，福建漳州朝山进香团位临武当拜祖，并捐助善款4200元。

26日，文化界、娱乐界名角曹颖、张政、阎维文、汤灿等人到武当山朝真烧香。

27日，台湾彰化县武当宫管委会组团访问武当道教，朝山拜祖时捐助善款32000元台币。

30日，台湾鸦片松圆组团抵达武当烧香拜祖。

六月份：

市宗教局依法对武当山道教协会的收支情况进行了审计，并帮助道协建立新的财务制度，按规定审核、检验宗教教职人员证书103本，使宗教活动场所和宗教教职人员的管理进一步法制化。

9日，台湾台中县丰康市武明山北极玄天宫上帝庙组团朝山进香，捐功德款3280元。

20日，国家宗教事务局副局长刘书韵考察武当山道教，在武当山道教协会题写“道气长存”。

24日，全国人大委员、中将张明远，全国人大教科委委员、文联副主席高莲甲一行考察武当山道教。

七月份：

对已经确定申报全省“五好”宗教活动场所的紫霄宫、太和宫两处，加装电子报警和监控装置，加强安全保卫力量，完善规章制度，进一步落实岗位责任制。

7日，台湾南投县名间乡松山村受天宫李荣周道长带领朝山进香团抵达武当，道协经师做了法事，进香团捐了50000元台币善款。

香港谭兆基金会钟锦荣夫妇、王晓慧助理捐助功德善款65万元，用于修建坤道院。

八月份：

7日，八一电影制片厂厂长、少将郑振环游览武当山，在紫霄宫驻足并题写“清云宝刹，灵光永照”八个字。

11日，台湾云林县大埤乡大德村北极殿朝圣团抵达武当烧香拜祖，并捐助了功德款。

九月份：

2日，中国道协副会长、湖北省道协会长、武当山道协会长、全国政协委员、湖北省政协常委、丹江口市政协副主席、武当山特区副区长王光德道长羽化，享年52岁。由于王光德会长生前社会地位高，在海内外有一定知名度，他羽化后将给武当山道协工作带来一些影响。在各级政府有关部门的领导下，新一届武当山道协领导班子正在酝酿中。

9日，后勤总政部首长梁洪到武当考察，并在紫霄宫题写“信仰自由、道教兴旺”几个大字。

11日，全国人大办公室主任白清才考察武当道教并留墨“发扬中华文化传统，为现代化服务”。

22日，台湾高雄道德院太乙宗师组团访问武当山道教，并捐助善款6000元人民币。

23日，台湾屏东市高朗乡圣济堂朝山进香团捐助25000元台币。

24日，少林寺法师释延闻拜山，在紫霄宫题“常缘”二字。

十月份：

2日，中国城市经济学会主任徐正元到武当山道教参访，并题字：“弘扬武当传统文化”。

16日，台湾彰化社头乡清圣宫组团访问武当。

18日，台湾彰化大树乡镇北宫组团抵达武当。

25日，演艺界明星孙悦、周艳泓、魏金栋等人朝山，游览道教福地。

26日，菲律宾九八凌霄殿道教总会组团访问武当山道教协会，并捐款功德16000元。

27日，全国政协常委、山东省政协副主席潘广田到武当山考察，倾听了道教仙乐。

十一月份：

1日，中共党史研究室主任石仲泉考察武当山，在紫霄宫参观了红三军司令部旧址，并题写“紫云星座落紫霄”。

全国人大副秘书长刘镇考察武当山道教，在紫霄宫客堂小憩。

国家旅游局局长王军到武当山道教调研旅游情况，并在紫霄宫留墨宝“武当要为弘扬中华优秀传统文化，发展旅游经济作出大的贡献”。

十二月份：

27日，台湾台北市北区明德路乘宗协会组团朝山进香，做了法事，捐了功德款。

## 二零零二年

一月份：

武当山道教协会在庙在册道人98人，其中乾道60人，坤道38人。

武当山道教协会管辖太和宫、紫霄宫、五龙宫、中观、清微宫。

9日，十堰市委和丹江口市委有关工作人员到武汉向湖北省委有关部门就武当山道教协会班子组建情况作了专题汇报。

从1993年以来，武当山道教协会在全体道人中坚持不懈地进行宗教知识、教义、教规等方面的学习。

二月份：

从1993年以来，武当山经忏乐团先后多次赴中国台湾、中国香港、新加坡、菲律宾、泰国、马来西亚等国家和地区，以及北京白云观、山西绵山、福建等地做罗天大醮、法事道场50多场，受到了各界好评。

三月份：

武当山道教协会应台湾道教界的邀请第六次组团赴台进行道教文化交流活动。

四月份：

中旬，台湾东森华荣传播事业有限公司电视台记者慕名到武当山进行采访。

五月份：

近几年来，武当山道协的涉外接待日渐增多，已先后接待了来自美国、法国、德国、日本、泰国、新加坡、印尼、澳大利亚、意大利、韩国、马来西亚、港、澳、台等10多个国家和地区武术参访团的参访。

10日，武当山道教协会向丹江口市民族宗教事务局递交了《关于为武当山道协换届进行筹备工作》的报告。

26日，国家边防部长李寰视察武当山，在紫霄宫题写：“上德不德”。

全国政协副主席张思卿考察武当山道教，在紫霄宫题写：“古道新风”。

六月份：

月初，湖北省民族宗教委员会工作人员到北京向国家宗教局汇报了武当山道教协会换届筹备方案。

20日，湖北省民族宗教委员会有关人员到武当山道教协会了解道协换届筹备情况。

年中总结，自1998年以来，到武当山的游客、香客近800万人次，接待港、澳、台参访团1500多个，8万余人次，先后圆满地接待了江泽民总书记、政协李瑞环主席、李岚清副总理、乔石委员长、关广富省委书记、贾志杰、蒋祝平、张国光等中央、省里领导人共47批，1300余人次。

七月份：

自1998年中观、清微宫、五龙宫移交给武当山道协管理后，筹措资金700万元，新建了中观两座道院，三清殿正在复建中，琼台中观已初具规模，对五龙宫旧庙房进行支顶加固，保证了庙房不塌不漏，加固、翻修了分金岭到小道场，三天门到朝圣门的古神道近4000米。

9日，丹江口市宗教局和统战部向武当山道教协会下发了“关于成立丹江口市武当山道教协会第四届理事会换届筹备委员会”的通知。

27日，荆门市委书记郑少三、国家中级委办公室主任刘振宝考察武当山，郑少三在武当山道教协会题写“仙山福地”，刘振宝的题词是“天人合一”。

八月份：

12日，武当山道教协会第四届代表大会在紫霄宫举行，参加大会的政府人员有：十堰政协副主席王喜华，统战部长郭筱鹏，宗教局长李元生，新华社驻十堰记者站站长袁正洪，丹江口市委副书记师永学，人大主任栾双清，政协主席武发胜，丹江口市委副书记尚定友、惠林波，统战部副部长蔡启亮、张悦生，宗教局长朱宪林，武当山特区党委书记郭天林，区长孙建文，办公室主任吴丰，丹江口市公安局局长王瑞友等有关部门负责人，武当山道协全体代表和13名候选人到场。

武当山道教协会第三届理事会副会长李光富作了工作报告。

道教协会现有道人 108 人，乾道 60 人，坤道 48 人。

12 日，丹江口市委副书记师永学在会上作了重要讲话。

13 日，丹江口市政协副主席、市委统战部长蔡文在武当山道教协会第四届代表会议上作了指导性的讲话。

会议经过无记名投票民主选举，李光富、刘文国、杨国英、庞高成、杨鹏、周顺道、秦伟、徐玉勤、曹润英、祝华英、杨素清当选为第四届理事会成员。

选举李光富为会长，刘文国、杨国英、庞高成为副会长。

13 日下午，武当山道教协会第四届代表大会理事会召开第一次全体会议，会长、副会长进行了明确分工。会长李光富负责武当山道协的全面工作，同时主管人事及财务；副会长刘文国驻太和宫负责太和宫、中观、清微宫的协调管理工作，主管道协安全基建；副会长杨国英负责紫霄、五龙的协调管理，以及道协机关接待。

另外，8 日，国家中组部调查委员会主任赵洪俊考察武当，在紫霄宫题写“武当仙山，第九福地”。

28 日，中央警卫局副局长闵成立，世界华人协会、工商促进会会长李农合、副会长王宗儒参访武当山，闵成立题写“紫气凌霄”，王宗儒题写“武当仙山冠五岳，华人登此雄世界”。

30 日，国家财政部教科文司司长张少春，副司长邵立勤参观、考察武当山道教，张少春留墨“道可道，非常道”，邵立勤留墨“武当英武，名扬天下”。

国家民宗委司长赵龙人考察武当山，在道教协会题写“道气长存”。

九月份：

1 日，全国政协委员杨少杰考察武当道教，在紫霄宫题词“顺其自然，宁静致远”。

2 日，在武当山全山道众中开展纪念王光德会长仙逝一周年的纪



念活动。

9日，国家政协副主席陈锦华视察武当山道教。

13日，天津警备区司令员杨志华考察观光武当山道教，在紫霄宫题词“愿中华民族道教发扬光大”。

国家经贸委副主任欧新黔考察武当山道教，在紫霄宫题词“弘扬道教，信奉自然和科学的精神，为祖国建设服务”。

15日，歌唱家蓝剑参观武当山。

25日，社会名人蒋大为、白燕升、刘斌、张迈、麦穗等人光临武当。

23日，文莱驻中国北京大使拉吉垭，玻利维亚驻华公使埃尔南多及其亲属随从一行参观武当山。拉吉垭对李光富会长说：“我发现这个地方的确很美，并且在这里有了一次美好的经历。我本人只希望这块圣土永远保持像现在这样的风景，非常感谢您的款待。”埃尔南多则说：“我确实感受到了道教的博大精深，那些居住在这里的人们弘扬了这一人文科学，用他们的思想及信仰托起了这片天空，我深感荣幸能够光临贵观及贵山——仙山武当”。

十月份：

几个月来，武当山道教协会先后接待回乡探亲的台胞9批，朝山进香团56批，1000多人次。

20日，中国人民银行行长苏丕兰，中国宗教事务局副局长杨同祥考察武当道教，杨同祥题写“道气长存”。

30日，湖北省副省长刘友凡视察武当山，在紫霄宫题写“仙山武当，道法自然”。

十一月份：

7日，西北军区上将孔理考察武当山道教，在紫霄宫参观了红三军司令员贺龙的办公旧址。

11日，国家中组部部长张全景考察武当山，在紫霄宫题写“道

通天地”。

## 二零零三年

一月份：

1 日，北京孙忠民游武当并题写“武当正气传天下”。

十堰市人民医院一行 15 人到武当道教考察，李光富会长接待。

14 日，凌晨 5 时 57 分，武当道协百岁坤道李诚玉羽化。

20 日，浙江省公安厅副厅长一行 5 人到武当山紫霄宫考察。

25 日，国家文物局检查组孟宪民、刘起富、田远新一行 12 人到武当山道教协会视察文物保护工作。李光富会长接待并陪同。

本月，紫霄宫的电话线路改造。中观电线全面改造。

二月份：

1 日，十堰市委副书记一行 20 人到武当山视察，李光富会长、杨国英副会长接待。

3 日，特区党委书记郭天林一行 16 人到武当山道教协会检查工作。荆门市副市长张达华一行 3 人视察武当山道教协会。

4 日，十堰市市长陈天慧一行 6 人到武当山道教协会视察工作。李光富会长接待。

15 日，台湾接天宫道教同胞回山拜祖返宗，李光富会长接待。

21 日，台湾台北市天保宫道教同胞回武当山拜祖朝香，紫霄管理委员会徐玉勤主任接待。

23 日，台湾台北市县万里乡紫霄镇天宫道教同胞一行 28 人到武当山朝山进香。紫霄管理委员会副主任杨淑清接待。

26 日，香港青松观道教同胞到武当山朝山拜祖。紫霄管理委员会徐玉勤主任接待。

十堰市市长陈天慧一行 5 人莅临。徐玉勤主任接待。

27 日，台湾同胞肖先生一行 12 人到武当山道教协会紫霄宫烧香

拜祖。

杨智华带北京客人到武当山道教协会参访。

三月份：

2日，国家组织部一行8人到武当山道教协会考察。

5日，长江水利部委员会一行17人到武当山道教协会考察。

广西公安局蒋朝新3人到武当山考察。

10日，台湾省桃园县玄义堂道教同胞一行28人到武当山朝山进香。

14日，台湾省归仁乡一行21人朝香团拜祖返宗。

台湾省云林县十六市龙潭里玉安宫管理委员会道教同胞回山进香。

台湾省板桥市长安街同胞一行16人朝山进香。

台湾省竹县玉虚宫道教同胞35人回山拜祖。

15日，丹江口市惠凌波副市长带领原山东省张省长一行9人到武当山考察。杨国英副会长、徐玉勤主任接待。

16日，台湾省彰化县鹿港镇乾清宫道教同胞一行29人回山烧香拜祖。

17日，马来西亚一行2人到武当山参访。

厦门滨城文昌宫一行12人到武当山烧香拜祖。

18日，台湾苗栗县紫霄宫一行16人道教同胞朝山进香。

19日，台湾芳济宫到武当山作上祖师表法事。道教紫霄管委会安排接待。

20日，台湾谷关大道院同胞106人到武当山烧香拜祖。

21日，台湾彰化县二水乡三玄宫道教同胞一行40人到武当山烧香拜祖。

台湾新竹市彭武雄同胞一行9人到武当山烧香拜祖。

22日，台湾南投县一行15人到武当山烧香拜祖。

台湾台中县圣天宫道教同胞一行 35 人朝山进香。

24 日，台湾嘉议县天奉宫一行 35 人朝山进香。

台湾台中县平原市碧云宫道教同胞一行 33 人朝山进香。

台湾南投市武当堂道教同胞一行 31 人朝山进香。

25 日，台湾嘉议县震安宫道教同胞一行 34 人朝山进香。

广州军区领导一行 12 人到武当山参观考察。

福建泉州朝香团一行 36 人到武当山朝山进香。

26 日，台湾新竹市成功路东连宫道教同胞 40 人回山拜祖。

28 日，台湾高雄北兴宫道教同胞一行 54 人回山拜祖。

台湾高雄同胞一行 12 人回山拜祖。

29 日，台湾台北真武宫道教同胞一行 30 人回山拜祖。

福建泉州南关外朝香团 40 人朝山拜祖。

31 日，福建省晋江道教协会道友 14 人参访。

香港同胞 2 人到武当山朝山返宗。

本月，五龙宫电线全面改造。

#### 四月份：

1 日，台湾高雄县同胞 16 人到武当山拜祖烧香。

5 日，武当山索道公司总经理陈忆兰带领武汉客人 14 人造访武当山道教协会。

9 日，河南鹿邑太清宫老君庙负责人参访武当山道教协会。

12 日，十堰市统战部江部长一行 5 人视察工作。杨国英副会长接待。

14 日，丹江口市宗教局一行 10 人到武当山道教协会检查工作。

22 日，十堰市客人 5 人造访道教协会。

23 日，十堰市人民医院医生到武当山道教协会洽谈业务。

#### 五月份：

3 日，郑州铁路局干部一行 4 人到武当山观光考察。

14日，十堰市、丹江口市人大代表团一行36人到武当山考察。

国家扶贫办公室一行6人来武当考察。

19日，陕西省代省长吕国增一行13人到武当山考察。李光富会长接待。吕国增题词“仙风道骨”。

六月份：

6日，湖北省八大家领导检查组视察武当山。

11日，湖北省副省长韩忠学一行二十多人视察武当山。

13日，湖北省交通厅厅长、安徽省交通厅厅长到武当山视察观光，安徽交通厅厅长题字“道家文化，源远流长”。

15日，皮国勇司令员题“武当雄风”。段明题“紫气东南”

17日，上午10时，湖北省委书记俞正声、省长罗清泉视察武当山道教协会。参加视察的还有：副省长韩学忠、省民宗委主任郭大孝、省文化厅长蒋昌忠、省财政厅厅长罗辉等省直有关部门负责人；还有十堰市委书记赵斌、十堰市长陈天会、丹江口市委书记彭承波、丹江口市市长郭新民等领导同志。

21日，丹江口市市长一行10人到武当山视察工作。李光富会长接待。

23日，十堰市政府领导一行11人到武当山检查工作。李光富会长接待。

29日，新华社记者到武当山道协参访，一行10人。

湖北省武汉政府部门一行4人到武当山道协考察。

本月，紫霄宫安装发电机。

七月份：

5日，福建省陈先生一行5人参访武当山道协。

深圳信士4人参访武当山道教协会。

十堰市黄市长一行8人考察武当山。

6日，中国武术协会杨战旗题词“武当”。世界华人协会毕大川

题词“道教是中华文化精髓，祝武当发扬光大”。

9日，丹江口市郭清文副书记检查工作。杨国英副会长、雷金学副秘书长接待。

10日，北京信士10人团参访武当山道教协会。

12日，国家消防局一行20人在十堰市、丹江口市等消防部门陪同下检查武当山消防工作。

20日，湖北省文化厅祝建华先生一行8人造访武当山道教协会。

21日，北京书法协会3位客人造访武当。

26日，湖北省武汉市社会名流李先生一行10人造访武当道协。

本月，电话线改造，宽带网安装。

八月份：

2日，台湾南投县道教同胞一行20人到武当山道教协会朝拜真武祖师。杨国英副会长接待。

15日，湖北省人大代表团一行20人考察武当山道教。李光富会长接待。

17日，北京电视台摄制组到武当山拍摄道教文化。

北京朝阳区道教信士造访武当山道教协会。

18日，世界华人工商促进会李农合题词“武当仙山冠五岳，华人登此雄世界”。

19日，韩国朋友一行20人访问武当山道教协会。

丹江口市尚市长带领客人5人参观武当山。

24日，十堰消防支队和公安局一行15人到山检查工作。

25日，广东惠州市穗慧堂一行18人到武当山烧香拜祖。

湖北省物价局领导到山检查工作。

26日，安徽计划委员会一行15人访问武当山道教协会。

29日，山东省原省委书记参访武当。

九月份：

2日，台湾镇北宫道教同胞一行5人到山烧香拜祖。

4日，太和医院和广州卫生局一行15人造访武当道协。

台湾无极玉皇宫道教同胞20人到山烧香拜祖。

14日，美国科罗拉多州以 Anita Lunt（浪特·安尼塔）带队的少林功夫团人员参访武当山道教协会，并与李光富会长合影留念。

15日，湖北省公安局一行10人考察武当山。

16日，台湾高雄道德院一行55人回武当山朝拜真武祖师，受到武当山道教协会的隆重接待。

福建省晋江市一行40人玄天上帝信徒到山烧香。

台湾接天宫道教同胞一行40人到山烧香拜祖。

17日，台湾花道桃源观一行25人到山烧香拜祖。

台湾云林县玄龙宫道教同胞一行17人到山烧香。

18日，成都军区司令员龙飞凤舞题写“张涛”两字。

19日，中央电视台一行33人到武当山观光烧香。

20日，台湾云林县一行18人信士到山烧香。

23日，北京客人10人访问武当山道协。

24日，山东省空军副司令员丁一平一行参观武当山。

台湾台北玄元道场一行15人到山烧香拜祖。

孙中山先生之重外甥王祖耀题写“道德是宗教的基础”。久居美国的孙中山先生之孙女孙穗芳题“玄武在仙山，真气在武当”。

25日，广州军区领导一行10人参观武当山。

26日，国家旅游局顾朝义副局长一行40人光临了解武当旅游资源情况。

台湾彰化县道真宫道教同胞一行20人访问武当道协，并烧香拜祖。

27日，国家政协资料办公室刘枫副主任、浙江省人大副主任、政协副主席到紫霄宫视察。

十月份：

1 日，丹江口市尚市长带领国家财政部 21 人观光紫霄宫、金顶。

菲律宾华侨陈蔡先生领团 28 人回武当山紫霄宫朝山进香。

台湾省丰源市镇南宫上帝庙住持蔡大金带队 13 人朝山进香。

湖北省政协吴主席带江南政协主席一行 20 人观光武当山。

国家扶贫办刘处长一行 6 人观光武当山。

2 日，湖北省人大观光团一行 14 人到武当山览胜。

3 日，某市夏市长一行 21 人到武当考察。

4 日，上海市商业界董事长刘文慧一行 4 人来武当朝圣。

玄天上帝得道日武当山道教协会举行护国佑民法会。

香港影视明星张健文题“平安快乐”。

《武当》剧组杨小林题“仙气灵气汇武当”。

菲律宾朝山团 30 人访问武当道协。

十堰市电视台摄制组一行 30 人光临武当山道协。

5 日，马来西亚朝山进香团一行 10 人访问武当道协。

丹江口市宗教局领导带社会名流 20 人参观武当道协。

湖南书画协会 6 人访问武当道协。

6 日，《武当》电视连续剧在武当山开拍，十堰市市长赵斌为开幕式致词。该剧组有著名导演谭铭锐、赖水清，名演员焦恩俊（饰张三丰）、李若彤（饰沈蓉）等众多社会名流参与。《武当》剧中张三丰饰演者台湾焦恩俊题词“缘在此山中”。

7 日，十堰市统战部何部长一行 22 人考察武当。

9 日，台湾南投县埔里镇怀淳宫道教同胞一行 16 人朝山进香。

11 日，新加坡道教信士一行 14 人到武当道协朝山进香。

13 日，新加坡侨胞回山拜祖。

龙虎山天师府道友访问武当道协。

16 日，新加坡侨胞在陈先生的带领下访问武当山道教协会，与



李光富探讨了武当道教史和太极拳的相关情况。

17日，台湾省台南县永康市永大路五龙宫王大明一行22人拜祖朝山。

台北市同胞一行13人参访道教武当宫观。

台湾中华灵乱协会15人到武当山拜祖。

18日，广州市市长一行4人参观武当山道教。

20日，湖北省道教经韵高功培训班在武当山举办，中国道协副会长谢宗信、湖北省民宗委副主任潘桂香、十堰市民宗局局长李元生、湖北省道协会长、长春观住持吴诚真道长光临指导。

湖北省道协副会长鄢金华访问武当道协。

24日，台湾台北市长然足标一行10多人参观武当山。

全国政协文史资料委员会副主任刘枫题词“风调雨顺，国泰民安”。

韩学忠副省长带领政要一行35人到武当山考察。

十一月份：

1日，武当山特区张久国副区长带领中央纪律检查委员会20多人参访武当道教。杨国英副会长接待。

15日，香港同胞一行26人参访武当山道教协会。

香港健康基金会一行30人访问武当山道协。

16日，国家纪委一行10多人考察武当山道教。徐玉勤主任接待。

20日，武当道教经韵培训班结业，十堰市民宗局局长李元生参加了结业典礼。

27日，丹江口市公安局王瑞有局长一行9人到武当山道教协会检查工作。

来访的国家建设部副部长姚兵题词“道气长存，教化人生”。

28日，湖北省物价局张法民局长题词“道教圣地，千古名山，

名扬四海”。

十二月份：

16日，湖北省人大副主任朱纯宣题“世界遗产，道教名山”。

湖北省人大常委会副主任朱纯宣一行25人视察武当山道教协会。

23日，台湾知名人士陈先生参访武当。

26日，副会长杨国英到汕头施主邓德昌处，接受“紫霄福地”铜牌、铜龟、铜铸吕祖、1400斤香油等，价值30万元的功德供品及物质。

## 附录：二〇〇三年维修施工情况

中观建设情况：

对中观东道院10间道房进行油漆。

对中观三清殿进行了全部的油漆彩绘，并作了防腐处理。其中：扣板126平方米，支条126平方米，额枋762.38平方米，斗拱1475.22平方米，拱垫板28平方米，油漆椽飞头10.93平方米，椽望771.60平方米，柱子362平方米。

对中观内须弥座的制作安装，弥座3个，共用料石32立方米，毛石32.33立方米。

中观西道院正房的建改。建筑面积170平方米，浆砌毛石419立方米。中观围墙改造，对原有56米长的围墙撤除并对外改造长63米。

金顶小道场下神道的加固。对小道场下44.5米的铁护栏拆除，并改为浆砌挡墙用料石40立方米，安装栏板52块。

接待室内服务台的改造和其它室内装修，并对东宫食堂7间及法事堂3间进行改造，所费共计210余万元。

金顶建设情况：

7月20日至11月15日金顶小道场神道改造，全长53米。

9月18日至10月末太和宫房顶（换顶）。贵宾接待室零星改造。

紫霄宫情况：

1. 翻修东宫食堂（换房顶、贴墙砖、粉刷、吊顶棚）。
2. 检修西宫道院。
3. 准备大量木材，为十方堂建设作准备。
4. 修整已经羽化道人莹墓20多处，并立碑纪念。

## 二零零四年

二月份：

10日，印度尼西亚华侨一行5人参访武当山紫霄宫。

武警部队贾润新副政委一行11人考察武当山道教。

14日，国家经济贸易委员会黄主任一行13人抵达武当山紫霄宫。

22日，湖北省十堰市交通局长梁启祥、丹江口市文物局、消防队有关领导陪同鄂州市长马荣华一行8人到武当山紫霄宫观光、视察。

24日，国家林业局李育材副局长一行20人到武当山道教协会视察工作。李光富会长接待。

26日，国家统计局副局长邵宗明，主任李卫群在湖北省统计吴局长的陪同下抵达武当山道教协会视察、观光。李光富会长接待。

三月份：

2日，四川都江堰市青城山道教协会张明心当家协同都江堰市宗教、文化、文物、政协、统战等部门相关人员一行19人抵达武当山道教协会参访考察，武当山道教协会李光富会长、道协办公室雷金学主任、紫霄管理委员会徐玉勤主任、武当山道协财务主任吴信文等人出面接待。

4日，国家审计署司长王道成在武当山特区李发平书记的陪同下到武当山道教协会观光、考察。李光富会长接待。

5日，湖北省宗教会议与会人员一行32人视察武当山道教协会。

7日，台湾谷关大道院率团一行80多人参访武当山道教协会。武当山道教协会李光富会长、杨国英副会长、徐玉勤主任等人接待。

10日，台湾台中市南信宫一行28人抵达武当山道教协会参访、朝拜。

16日，国家信访局长周占顺携夫人刘春秀一行16人到武当山观光、考察。

18日，中央电视台总监制吴龙海一行8人在特区李发平书记陪同下考察武当道教。李光富会长等人接待。

湖北省电视台龚台长一行考察武当山道教。

23日，国家团中央书记吐拉洪·尔肯江一行26人考察武当山道教。李光富会长等人接等。

25日，国家民委王海青处长一行9人考察武当山道教协会，李光富会长、刘文国副会长、雷金学、徐玉勤主任接待。王海青处长题词“福地”二字。

湖北省政府副省长蒋大国一行20人到武当山道教协会考察，李光富会长、刘文国副会长接待。蒋大国副省长题词：“千古武当，闻名天下”。

26日，国家文化部陈晓光副部长一行60多人考察武当山道教协会，陈晓光题词“紫气盈门”。

30日，韩国东亚特殊精密社全骏植先生一行访问武当山道教协会。

四月份：

3日，武汉华中师范大学学报总编、副社长何健生一行7人考察武当山道教协会。

4日，湖北省民族宗教委员会《民族大家庭》杂志社张化平社长考察武当道教，题词“仙山武当，净化众生”。

5日，东南大学“中国旅游研究所”所长俞学才一行3人到武当山道教协会考察世界文化遗产所在地管理体制，俞学才题词一首“我辈多清福，长结仙道缘。脚踏沧海水，手绘大罗天。旅游真乐事，道教谱新篇。武当神圣境，万古天壤间”。李光富会长等人接待。

6日，美国加州气功师、医学博士福客斯·赛斯参访武当山道教协会。

7日，台湾台南仁德乡北极殿组团一行22人朝山进香。

台湾南投县灵天宫朝圣团一行36人抵达紫霄宫朝山拜祖。

11日，北京军区中将、纪检委员李文华一行10人考察武当山。李文华在武当山题词“武当玄天，紫气东来”。

12日，台湾台南汉龙宫朝山进香团一行19人到达武当山紫霄宫朝山拜祖。

同日，三峡旅游公司老总陈孟炯率团一行15人考察武当山道教旅游资源。

台湾屏东县万丹乡顶林观释堂一行21人朝山、拜祖进香。

13日，台湾漳化县伸港乡玄天宫组团朝山拜祖。

14日，福建省石狮市洋坑灵秀宫一行66人朝山参访、拜祖进香。

18日，中民巨鑫国际投资管理公司董事长宫保辰一行10人拜祖烧香。

农夫山泉老总钟先生为武当山神像、古建维修捐资十万元人民币。

21日，台湾台北市玄门宫理事长陈俊安一行42人参访武当山道教协会。武当山道教协会有关领导接待。

台湾新竹市玄明宫朝山进香团一行 18 人抵达武当山进香拜祖。

菲律宾九八凌霄殿一行 15 人抵达武当山进香朝圣。

广州军区第 41 集团军军长一行 8 人考察武当山。

湖北省十堰市香亭实业发展公司冯香亭、兰翠梅夫妇为紫霄宫六十甲子殿斗姆神像金身捐资六万元人民币。

22 日，浙江省委书记习近平率领浙江省委、省政府各部门主要负责人及各市委书记一行 100 多人考察武当山道教协会所在地。李光富会长等人出面接待。

24 日，香港九龙观音堂一行 20 多人朝山拜祖。

25 日，丹江口市政府陈副市长一行 8 人视察武当山道教协会。

五月份：

4 日，中国人民解放军总装备部第二十三基地司令员简仕龙一行 20 人参访武当。

5 日，科学家范明武先生参访武当。

13 日，中国文联五省市文艺家南水北调采风团 30 多人考察武当道教。

29 日，全国人大副委员长司马仪·艾买提率领国家民委副主任吴仕民、全国人大民委调研室主任肖世茂、全国人大常委会办公厅秘书一局副局长李庆等，在湖北省人大副主任朱纯宣、十堰市人大各主要负责人的陪同下，一行 40 多人抵达武当山考察。李光富会长、杨国英副会长，雷金学主任等人参加接待。

30 日，全国政协常委、水利部南水北调领导张治率领水利部南水北调有关负责同志一行十多人考察武当山。李光富会长等人接待。

六月份：

14 日，张家界考察团一行 15 人在武当山特区领导王国华的带领下去考察武当山道教协会。

15 日，湖北省委客人一行 6 人到达武当山。

17日，国家建设部风景协会常务副会长兼秘书长林家宁（原建设部城建司司长）一行10多人考察武当山。李光富会长等人接待。

18日，海南航空公司老总、全国政协委员陈峰一行10多人到武当山道教观光朝圣。

23日，中共上海黄浦区委书记钱景林一行22人考察武当道教。

25日，台湾花莲县康来发先生率一行14人参访武当山道协。

27日，台湾苗栗县云天宫一行24人朝山进香。

28日，台湾天灵宫一行11人造访武当山道教协会。

七月份：

3日，福建省各界玄天上帝信士一行8人造访武当山道教协会。

湖北省政府领导陪同浙江省省长钟山一行21人观光武当山。

4日，十堰市台办陈永生科长带领国台办的台湾客人一行11人参访武当山道教协会，刘文国副会长接待。

5日，台湾玄天上帝信士一行13人拜访武当山道教协会。

11日，北京科学家刘精斌一行12人考察武当道教。

23日，中央党校常务副校长王伟光一行20人考察武当山道教协会。李光富会长接待。

27日，香港著名演艺界名星曾玮明、台湾影视界明星与曾在《射雕英雄传》扮演江南七怪的演员一行12人在武当山特区区长李发平的带领下参访武当山道教。

28日，十堰市政协民族宗教委员会部分委员——副秘书长梅运权、政协民宗委副主任刘斗良、委员闻雅静等人视察武当山宗教活动场所管理及其他相关工作。

28日，湖北省组织部周华处长一行6人视察武当山道教协会。

国家旅游局江黎明处长、国家消防总局高级工程师赵新文在省、市和武当山地方政府领导陪同下一行24人到武当山检查消防工作情况。李光富会长、安全消防主任雷金学等人接待。

29日，香港金兰观主席率团25人到武当山学习武当内家拳，并朝拜各宫观。

31日，因地震过后重修，台湾武昌宫一行30多人到玄天上帝祖庭武当山请神分灵。

八月份：

3日，香港道教学院一行36人参访武当山道教协会。

7日，上海交通大学规划研究所杨德元教授、上海同济大学韩峰教授、上海师范大学朱海森教授、上海大学姚昆遗教授等人组成的“武当山风景名胜区总体规划组”抵达武当山道教协会，他们听取了李光富会长对武当山的规划看法。

8日，丹江口市惠凌波市长带领美国内华达州旅游局中国代表陈红侠女士、美国华裔张秀玲小姐考察武当山。李光富会长接待来客。

15日，印度尼西亚道教协会李主席组成60多人的道教文化参访团抵达武当山道教协会参观访问，他们听取了在庙道士对道教文化的讲解。紫霄宫管委会主任徐玉勤等人参与接待。

30日，武当山道教协会经师团赴长阳中武当道观开光典礼。

九月份：

11日，全国政协副主席王忠禹同志在湖北省政协主席王铁生、十堰市陈天会市长、政协孔庆藻主席以及武当山政府领导的陪同下，一行50多人来到武当山视察。

18日，全国宗教信息通联会议考察团一行100多人抵达武当山。他们对武当山道教协会进行了实地考察。

28日台湾谷关大道院（中华无极道脉、玄门道脉）与武当道教中秋联谊结盟盛会在武当山紫霄宫隆重举行。

十月份：

2日，国家对台事务办公室王明鉴、马国梁等几位处长在湖北省对台办公室徐远宏先生的带领下，考察武当道教对台信众发展情况。



3日，国家总后勤部司令部军训局长吴国荣10多人抵达武当山观光视察。

4日，国家司法部范方平部长一行在湖北省司法厅长的带领下考察武当山道教协会。

5日，中央电视台原老总汤广武先生考察武当山。

湖北省档案局鲁中才局长一行考察武当道教。

7日，全国政协原副主席陈锦华一行30多人在湖北省政协领导、十堰市政协领导，在武当山特区李发平书记的带领下考察武当山道教。

西安军区政治学院杨达璋政委一行考察武当山道教。

昆明军区杨武熙政委，武汉后方基地政治部主任李健一行考察武当山道教。

12日，全国人大副委员长何鲁丽一行考察武当道教。

原湖北省委书记蒋祝平带江西省省委领导舒圣佑一行考察武当山道教。

22日，全国政协副主席李兆焯一行90多人视察武当山道教。

铁道部副部长孙永福、中直工委常务副书记伍绍祖一行几十人考察武当道教。

24日，湖北省周坚卫副省长带领国税局领导一行二十多人考察武当道教。

国家民政部杨晋京局长及中组部领导一行考察武当道教。

湖北省政协副主席胡永继陪同港澳政协委员一行几十人考察武当道教。

十一月份：

6日，国土资源局领导甘藏春一行考察武当道教。

17日，受湖北省政府韩忠学副省长委托，由湖北省建设厅万应荣科长带队，湖北省建设专家委员会副会长、武汉市园林协会理事

长、古建专家陈昌教授、湖北省地质大学教授、园林古建筑设计专家万美强教授等人组成的古建专家小组抵达武当山考察。

21日，中央建设部赵健溶处长一行考察武当道教。

十二月份：

一年来，武当山道教协会紧缩开支，全力以赴抓好庙观维修。投资200多万元，先后完成了紫霄宫十方堂和东道院三清殿的维修工程，保证了庙观的安全；完成了琼台中观三清殿两侧的配方、道院、钟鼓楼的修建工程，整理了中观的道院及环境。完成了琼台中观三清殿屋面的换瓦和殿内“三清”及大殿的贴金彩绘和太和宫朝拜殿的维修。对金殿平台院落更换石板进行了论证申报，拟定更换的石材已运回武当山，为维修做好了准备。

继续加强武当山道教的宣传力度，道协同有关部门一同，编辑、出版了大型宣传画册《武当山》，引起了社会各界的关注。《武当道教》已出版6期，办刊的质量不断提高，在国内外同道教门中反响较好。从五月一日起，开通了“武当道教”网站，“中国武当道教”、“武当山道教协会”进行了中英文域名注册。《武当道教》内编刊物和武当道教网站已成为中外游客了解武当山道教协会的重要载体和途径。

今年以来，武当山道教协会先后接待了全国人大常委会副委员长何鲁丽、全国政协副主席王忠禹、全国政协原副主席陈锦华等中央领导和部分省、部级领导同志，他们对武当山道教的教务活动和各项工作都给予充分的肯定。先后接待海外游客4000多人次。

## 二零零五年

一月份：

3日，武当山道教协会在紫霄宫组织经师法事团为印度洋地震、海啸受灾人民举办祈福消灾法会，并为受灾地区向丹江口市红十字会

捐赠人民币5万元。

8日，我会应澳门道教协会邀请，李光富会长组织“道教武术团”一行12人参加庆祝澳门回归五周年活动。在活动中，武当武术表演受到国家宗教局局长叶小文、澳门行政长官何厚晔以及全国人大常委、中国道协副会长张继禹的好评。

17日，中国石化集团刘延庆先生登临武当道教仙山。

本月开始，武当山道教协会认真坚持按道风道纪的规定，要求全山道人必须按照武当山全真派的规矩，在庙观“必须”做到“道衣道帽”整齐，严禁俗家服装，对不服从管理者进行严肃处理。鼓励道人努力学习道教经韵科仪。要求凡是转为正式道人的学员，必须会念诵《三官经》、《祖师经》，必须学会早晚课，掌握1-2种“经韵法事”中的乐器或念唱段子，学会太极拳、武当剑，由协会领导班子考核合格后，才能转为正式道人。

二月份：

12日，武当山道教协会在琼台中观召开会长办公会议，参加会议的有会长李光富、副会长刘文国、副会长兼秘书长杨国英、道协办公室主任吕轩和周作奎同志等人。会议的主要议题是研究、安排道协2005年全年的工作。

13日，武当山道协理事会在中观召开，会期一天，会议的主要议题是讨论会长办公会议决定的2005年道协全年工作安排，并作了补充和建议。

16日，粤港科技产业促进会——武当山访问团20余人参访武当山道教协会。

净乐宫道人养生院开始动工。

本月武当山道教协会抓好消防安全保卫责任制的签订、落实。从协会到各宫观管委会的主要负责人都是安全责任人。另外，协会指派一名副会长专管安全工作，各管委会也指派一名副主任专管安全。协

会有专职安全保卫人员负责对全山的消防安全保卫进行监管、检查。年初，协会同各管委会签署了安全责任书，做到安全工作层层落实、人人落实。加强消防安全检查，坚决杜绝一切火灾隐患。严禁庙堂、房间使用电炉、电暖器和煤炉，发现一个处理一个。同时，加强安全值班制度，严禁离岗脱岗，对擅自脱离值班岗位的，坚决处理，确保庙观绝对安全。

三月份：

2日，姚茂林先生一行登临武当。

8日，湖北省人民政府张洪祥副省长视察武当山，在紫霄宫题词：“弘扬道教文化，构建和谐社会”。李光富会长接待。

17日，上海市关中河先生一行考察武当道教，关中河先生在道协客厅题写“发扬道教文化，弘扬民族精神”。

武当山道教协会在紫霄宫举行了为期一天的第四届三次扩大理事会。参加会议的有李光富、刘文国、杨国英、曹润英、祝华英、吴宝顺、秦伟、徐玉勤、杨素清等理事，还有吕轩、雷金学、陈守清、李明祥、龚金焕、蔡华斌、张勇、张信贤、鄢子林、王新军、邢书道、罗书谦、刘杰、李伟、陈理胜等27人。李光富会长主持会议并总结了2004年的工作，安排了2005年的工作任务；副会长，副秘书长和各位理事就道协的工作各抒己见、热烈讨论，对办公室人员作了明确分工。

23日，团中央书记处第一书记周强在团中央书记处书记吐拉洪·尔肯江、湖北省委副书记邓道坤、十堰市副市长梁吉祥和武当山特区李发平书记等领导的陪同下一行二十余人抵达武当山道教协会视察。周强书记在武当山道教协会题词“天人合一”，刘文国副会长接待。

27日，中国中旅集团蒋先生考察武当，在道教协会题词“道教文化，旅游天堂”。

本月武当山道教协会在紫霄宫、太和宫、琼台中观等处开展环境整治、语言文明、热情周到、优化服务的活动，待游客如亲人，受到了社会各界的好评。

四月份：

7日，台湾信士一行16人抵达武当山紫霄宫朝拜。

8日，北京军事博物馆少将馆长袁伟到武当，题词“武当山美”。

福建省灵秀宫信士一行41人到武当山紫霄宫、金顶朝山进香。

9日，湖北省公安厅黄处长一行九人到武当山道教检查工作。

10日，湖北省委组织部部长詹天山同志在十堰市委赵斌书记、市委副书记、宣传部长蒋显福、武当山管委会李发平主任的陪同下，视察武当山道教协会，詹天山部长在紫霄宫题词：“和谐之道”。李光富会长接待。

中央组织部刘荣民同志一行9人视察武当山。

11日，上午台湾信士一行17人朝山进香。下午香港信士一行19人到山朝拜祖师。

12日，北京军区后勤部杨东明副部长一行14人到武当山道教协会考察。

正值三月三真武大帝圣诞，台湾谷关大道院108位道友支持武当山道教协会三月三法会，并亲自登坛作法庆贺真武祖师圣诞。

13日，山东省青岛市委书记张惠来同志考察武当山道教协会。李光富会长接待。

广东省农行刘经理一行8人登临武当观光、进香。

15日，台湾信士一行53人到武当山朝山进香。

16日，十堰军分区领导陪上级张秋祥一行20人到武当山考察。紫霄宫管委会主任武俊丽接待。

湖北省潜江市信士到紫霄宫做道教法事。

湖北省十堰市委统战部夏国玺同志、副部长兼宗教局长李元生同

志在武当山道教协会紫霄宫、太和宫各道协宫观讲解《宗教事务管理条例》，李光富会长主持。

17日，武当山特区物价局尹长太局长陪同上级领导考察武当道教。武俊丽主任接待。

湖北省荆门市信士到武当山紫霄宫做道教法事。

19日，台湾信士一行18人到武当山朝山进香。

20日，台湾台北真武宫一行18人到武当山朝山进香。紫霄宫管委会副主任龚金焕接待。

22日，新加坡大巴窰玄天宫一行11人朝山进香，并邀请武当山道教协会十一月份赴新加坡做法事。

25日，香港烛光教育基金会主席陈昌立先生一行18人到武当山道协考察。

26日，台湾林口镇信士团回武当山朝山进香，并在紫霄宫做道教法事。

27日，新加坡信士刘泉成一行9人到武当山朝山进香。

北京市信士万先生一行到武当崇山峻岭观光览胜，并做道教法事。

28日，湖北省经委一行11人考察武当山道教。

30日，湖北省国资委苏国安主任考察武当山道教各宫观。

五月份：

2日，湖北省移动公司总经理酆苏一行9人武当山朝山进香。

3日，十堰市宗教局领导陪同兄弟部门上级领导一行13人参观武当山。

二汽精密厂李经理一行8人到武当山朝山进香。

4日，天津武术协会同道一行5人参访武当山道教协会。

5日，湖北省荆门市滩林镇信士团到武当山道教上祖师大表祈福。

6日，湖北省荆门市荆林小区信士团到武当道教上祖师大表祈福。

8日，台湾高雄道德院翁太明住持带领宫观人员一行40余人访问武当山道教协会。李光富会长、刘文国以及各管委会办公室人员参加了接待。

10日，武当山特区宗教局秦升统局长带领客人一行8人参观武当山。

11日，湖北省第五、六、七、八届政协委员、中国道教协会原常务副会长、湖北省武汉市道教协会原会长、长春观原住持、中国道教协会顾问、湖北省道教协会顾问、北京白云观方丈谢宗信道长追悼会在武汉市武昌殡仪馆举行，武当山道教协会李光富会长率领道友参加了谢宗信方丈的追悼会。

14日，湖北省人民政府任世茂副省长一行16人视察武当山道教协会，在紫霄宫停留。

15日，湖北省人民政府对台事务办公室、武当山道教协会、武当山特区政府在武当山宾馆会议室举办“海峡两岸武当文化论坛”。参加本次论坛的有台湾中华道教总会、台湾海峡两岸经贸保障促进会、台湾谷关大道院、台湾中国玄门等180多位台湾宗教界人士、学者以及20多名港、澳、新加坡等两岸三地和热爱武当文化的国外专家，80多名大陆道教界人士和学者。湖北省人民政府副省长任世茂同志、湖北省民族宗教委员会黄贤友副主任到会祝贺，武当山道教协会李光富会长出席了论坛开幕式。

16日，台湾信士一行8人到武当山朝山进香。紫霄宫管委会副主任龚金焕道长接待。

武当山道教协会举办隆重的琼台中观开光大典，台湾中华道教总会代表团、台湾中华道教团体联合总会、台湾谷关大道院、中国玄门代表团以及中国道教协会、香港、新加坡、湖南、江西、广东、四

川、福建、陕西、上海等地的大德高道到会祝贺，台湾谷关大道院、江西龙虎山、武当山道教协会经韵团为此次大典作了开光法事。全国人大常委、中国道教协会副会长张继禹，中国道协副会长、南岳衡山住持黄至安、台湾中华道教总会秘书长张桎、湖北省民族宗教委员会副主任黄贤友、十堰市长陈天会、丹江口市委书记彭承波等领导与新加坡、台湾、香港道教界人士出席了开光庆典并剪彩。

17日，台湾信士一行14人到武当山朝山进香。李光富会长接待。

18日，台湾奉天宫朝圣团一行42人抵达武当山紫霄宫。

20日，海外联谊会一行58人考察武当山道教协会。李光富会长接待。

21日，在国家宗教局和中国道协的统一安排下，李光富会长组织“道教经韵武术团”，在广州星海音乐厅参加了第五届道教音乐汇演。武当山“道教经韵武术团”表演的道教音乐和武术因表演精湛而深受与会的国际国内同道及专家好评。

台湾台中帝安宫朝圣团一行18人到武当山朝山进香，并上祖师大表祈福。

武当山特区杨副区长带领客人一行12人上山观光。

22日，台湾朝圣团一行20人到山朝拜祖师。

23日，中央统战部许爽同志一行7人考察武当山道教协会。

24日，应马来西亚“砂捞越州”美里市莲花山三清殿的邀请，我会李光富会长于赴马参加由中国道协领导组成的国际全真传戒法会。

25日，台湾灵圣宫朝圣团一行22人朝山拜祖，并上祖师大表祈福。

台湾台中奉安宫朝圣团一行11人朝山拜祖。

十堰市安全、消防局15人到山检查安全消防工作。



李光富会长、刘文国副会长、杨国英副会长、曹润英理事、龚理瑞副主任5人赴北京参加中国道教协会第七届全国理事会。

27日，江苏省邮政局信士上祖师大表祈福。

29日，国家宗教局领导一行12人视察武当山道教协会工作。刘文国副会长接待。

30日，全国安全生产局领导一行15人视察武当山道教协会。杨国英副会长接待。

台湾天德宫一行31人朝山拜祖。

福建省石狮市信士团朝山进香，并上祖师大表法事祈福。

31日，中国工程科学院院士王忠诚先生一行13人考察武当道教。

六月份：

1日，台湾武当第一行宫（外澳接天宫）一行15人回山拜祖。

浙江乐清市道教协会一行15人参访武当山道教。

2日，国土资源部副部长寿嘉华同志一行10余人考察武当山道教协会。

4日，台湾台中信士一行15人朝山拜祖。

河南省南阳市信士团朝山进香，并上祖师大表祈福。

6日，刘文国副会长带领客人一行11人参观武当山。

台湾彰化信士团到武当山朝山进香，并上祖师大表法事祈福。

8日，原中原军区司令员肖健一行9人在杜建华司令员的陪同下登临武当山。

10日，国务院三峡办公室领导一行12人考察武当山道教协会。

湖北省襄樊市委领导带领国外友人一行6人观光武当道教各宫观。

八一书画院院长袁伟将军一行8人到武当山道教各宫参访。

14日，国家公安部26局长孙志强在湖北省公安厅李华政委的陪

同下一行 10 人考察武当山道教协会。

15 日，台湾进香团信士一行 18 人朝山进香。武俊丽主任接待。

江苏南京信士团到武当山朝山进香，并做法事祈福。

18 日，浙江省文化厅田宇源副厅长一行 20 人考察武当道教文化。武俊丽主任接待。

重庆市八家电视台、二家报刊和重庆全国人大代表团一行 14 人到武当考察。

湖北省民族宗教委员会一行 14 人视察武当道教工作。李光富会长接待。

22 日，台湾集集武昌宫信士团回山拜祖。

23 日，台湾高雄圣玄坛一行 15 人朝山拜祖。

24 日，台湾彰化北极宫进香团一行 25 人回山拜祖。

25 日，湖北省物资公司刘经理一行 6 人拜访武当山道教协会。

26 日，香港中华商会武当考察团一行 25 人抵达武当山道教协会考察。

28 日，重庆市信士团到武当山朝山进香，并做法事祈福。

29 日，台湾玄天宫朝圣团一行 21 人回山拜祖。

台湾台中真武宫朝圣团回山拜祖，并做法事祈福。

30 日，欧洲道教协会一行 20 余人参访武当山道教协会，受到道协领导的热情接待，并派专人在武当山全程陪同。

湖北省襄樊市信士上山捐功德钱。

七月份：

1 日，韩国信士团到武当山进香，做法事祈福。

2 日，湖北省委俞正声书记、省人民政府罗清泉省长、副省长韩忠学等省里各部门领导在十堰市委书记赴斌、武当山特区管委会李发平主任等人陪同下到武当山中观视察，。李光富会长组织道教协会武术、音乐团接待。俞正声书记在中观对道长们说：“道协艰苦奋斗，

用门票钱和功德钱建庙，不向国家要钱，这种做法值得表扬，道协要把这种做法继续坚持下去”。

河南长期以来真武信士较多，4日，安阳市公安局信士到武当山朝山进香，做法事祈福。

5日，湖北省十堰市武当信士带领贵客访问武当山道教协会。

6日，四川——武当道教考察团一行23人访问武当山道教协会。李光富会长接待。

8日，美籍华人一行6人回武当山朝山进香。

10日，湖北省丹江口市领导带客人一行13人访问武当山道教协会。

12日，新疆维吾尔自治区信士团到武当山朝山进香，上祖师表祈福。

13日，《武当》摄制组一行20多人抵达武当山道教协会紫霄宫。

14日，香港观音堂信士团10多人到武当山朝山进香，并上祖师大表祈福，学习武当拳。

15日，中央消防安全检查组一行18人抵达武当山考察工作。

北京军区空军杨英昌司令员一行7人登临武当山，在道教协会受到热情接待。

16日，中央党校一行18人登临武当诸峰。

17日，下午4时，李光富会长率领的18人武当山道教经韵、武术团在国家宗教局和中国道教协会的领导下，赴台湾进行道教文化交流，出色的演出，受到台湾各界的热烈欢迎。武当山道教武术音乐团表演的仙乐神功给观众以极大的震撼，全场掌声雷动。

18日，台湾进香团一行14人朝山进香。

21日，中国人民解放军总政治部直工部孔庆新副部长、装备局陈建伟局长一行二十余人考察武当山。

20日，第一场“海峡两岸蓬莱仙韵”演出在台北国父纪念馆大

会堂举行。2500 多个观众席基本坐满。

25 日，湖北省荆门市信士上表祈福。

台湾无极宫信士一行 16 人朝山进香。

26 日，北京市海淀区信士上表祈福。

北京金山软件公司总裁求伯君一行 33 人访问武当山道教协会。

第二场“海峡两岸蓬莱仙韵”演出在台南市社会教育馆演艺厅举行，能容纳 800 多人的大厅座无虚席。

29 日，国家海关总局领导一行 36 人考察武当山道教协会。

金殿须弥台座、栏杆、金殿须弥座台基和栏板，踏步台阶，由于游人集中，加上年久失修，毁坏严重。经文物部门批准，武当山道协组织施工力量，精选同类石材，更换损坏的须弥座石板，石栏杆和踏步，有效地保护了全国重点文物的原貌，经验收，受到专家的肯定。

八月份：

1 日，湖北省荆门市信士团朝山进香，做法事祝福。

3 日，法国信士团一行 32 人到武当山进香，上祖师大表祈福。

武当山特区管委会领导带领客人一行 6 人上武当山。

第三场“海峡两岸蓬莱仙韵”演出在台中县立文化中心演奏厅举行，800 多个座位全部坐满，连走廊上也坐满了人。

5 日，中央统战部副部长朱维群、国家宗教局副局长蒋坚永、中国道协会长任法融道长在国家宗教局和钓鱼台国宾馆接待赴台归来的海峡两岸音乐代表团一行 90 余人，其中包括李光富会长所带的武当山道教协会 18 人。

7 日，国家民政司司长宋志强一行 12 人考察武当山道教。

8 日，国家旅游总局一行 15 人考察武当山道教各景点。

10 日，河南新乡信士到武当山做法事祈福。

湖北省财政厅一行 18 人考察武当山道教协会。

北京市政法委和公安局领导一行 20 余人上山考察。

11日，韩国留学生——武当访问团一行20人抵达紫霄宫，受到道长接待。

13日，武当山自来水公司一行8人上山联系业务。

宁夏全国人大代表武当观光团一行12人抵达武当山道教协会，受到道长接待。

14日，湖北省十堰军区大川部队领导带领客人一行8人访问武当山道教协会。

15日，湖北省人民政府办公室领导一行5人到武当山道教协会考察工作。

武当山为纪念抗日胜利六十周年举办法会。

18日，法国道教养生协会一行62人访问武当山道教协会，李光富会长、办公室陈理胜接待。

20日，河南省少林寺武术教练团一行14人访问武当山道教协会，受到道长接待。

欧洲道教养生院一行50余人参访武当山道教协会。

武当山道教协会、武当山旅游经济特区社会事务局向湖北省文化厅提出申请，将“武当山宫观道乐”申报为国家级非物质文化遗产代表作，并同意授权湖北省文化厅使用“武当山宫观道乐”申报材料进行宣传和推广。

23日，湖北荆门市信士上祖师表祈福。

全国邮政考察团一行25人登上武当观光考察。

24日，浙江省温州市道教协会一行28人参访武当山道教协会。

全国五省市工商联工作组一行70余人登上武当诸峰。

29日，湖北荆门信士上祖师表祈福。

30日，湖北省十堰市政协、人大武当考察团一行21人上山考察。

31日，武当山道协办公室人员着手拍摄《武当道教音乐》一书

有关图片。

为了改善太和宫的卫生环境，把上“天柱峰”过“风垭口”处的厕所迁建到了狮子峰背后，重修了金顶“化香炉”。

九月份：

3日，湖北省公安厅王利玲主任一行9人考察武当道教。

4日，武当山道教协会经忏乐团一行24人在刘文国、杨国英副会长的率领下应邀赴台湾中华无极道脉、圣事联谊会进行为期25天的道教文化交流，参加谷关大道院“八八蟠桃盛会”和中枢院庆、武当山道教协会的经韵法事活动和武术表演受到台湾同道的赞扬。

5日，浙江省温州市道协13人参访武当山道教协会。

6日，台湾进香团一行72人朝山进香。

7日，全国人大常委林英一行14人考察武当山道教。

台湾进香团一行22人朝山进香。

8日，台湾台南中国全真道教会信士团一行朝山进香，并做法事祈福。

台湾道教总会刘弄潮先生带队一行20余人朝山进香。

全国人大常委、原甘肃省委书记、现任中央文史协会会长孙英一行在武当山视察道教文化。

10日，全国政协常委、提案委员会主任、中央纪委副书记傅杰一行考察武当道教。

武当山道教协会受邀派遣办公室陈理胜道长参加在北京隆重举行的“中国道教学院建院十五周年院庆”活动。

12日，台湾台北市朝圣团一行12人朝山进香。

15日，北京军区沈如清部长一行3人考察武当道教。

台湾信士团朝山进香，并做上祖师表祈福。

16日，在十堰市委书记赵斌和武当山特区领导的陪同下，香港文汇报社长张国良夫妇、新华社副秘书长姚光夫妇一行12人来到武

当山道教协会，李光富会长接待他们观瞻道教建筑、欣赏道教仙乐、品味武当道茶，感受大自然的武当福地之气。

河南省南阳市信士团朝山进香，上祖师表祈福。

18日，台湾高雄镇天宫一行12人朝山进香。

法国友人40余人与武当山道友共度中秋，在紫霄宫举办中法音乐交流会。

北京公司老总陈栋才一行到武当览胜，上祖师表法事祈福。

19日，日本东京岗部先生带领信士团朝山进香，上祖师表祈福。

全国政协二汽考察团一行50多人到武当山观光览胜。

20日，福建晋江市道教协会武当朝圣团一行60余人朝山进香。

法国武术爱好者一行40余人紫霄宫习武。

全国政协副主张思卿率领10多位全国政协委员在湖北省副省长刘友凡、十堰市委书记赵斌、丹江口市委书记彭承波、武当山特区李发平书记的陪同下一行109人来到武当山道教视察。

23日，台湾进香团一行20多人朝山拜祖。

24日，台湾佑圣宫信士团一行12人朝山进香。

25日，台湾代玄宫进香团一行24人朝山进香。

26日，韩国完州郡守（市长）崔忠一等16人访问武当山道教协会。

紫霄宫大殿顶部分塌方，需大量资金重新维修。

台湾进香团一行22人朝山进香。

27日，德国著名教授米歇尔一行4人参访武当，并题词“武当仙山，不虚此行”。

30日，武汉信士一行3人朝山进香。

十月份：

1日，国家邮政总局一行10人考察武当山道教协会。

2日，湖北省荆门市信士团朝山进香，上表祈福。

3日，中华人民共和国开国领袖毛泽东主席甥女李晓清一行二十余人参观武当。

4日，湖北省政协副主席蒙美璐一行8人考察武当山道教。

北京人民大学和全国各大学道教研究学者一行30余人上武当山考察。

5日，广东省韶关市政法委书记、公安局长叶树养一行20余人考察武当道教。

吉林省信士一行14人朝山进香。

6日，湖北省丹江口市公安局一行4人上山考察工作。

7日，广东省连州市政府何市长一行7人考察武当山，并邀请武当山道教协会武术、经师团一行40人十一月份赴连州演出。

11-13日，时值一年一度的九九重阳节真武祖师圣诞期间，台湾谷关大道院108位道友前来武当山道协举办法会，并在大陆道教武当山首次开办三天义斋（即不用吃素斋的人付钱，任何人都可以来吃）活动。

台湾进香团一行13人朝山拜祖。

14日，中国人民大学一行20人上武当采风、览胜。

16日，贵州贵阳仙人洞住持一行4人参访。

20日，台湾信士一行37人朝山进香。

内蒙古自治区信士一行14人朝山进香。

21日，新加坡信士一行8人朝山进香。

23日，应江西龙虎山天师府邀请，办公室陈理圣道长带领武当山道教武术团一行14人为龙虎山“天师府”建府900周年庆典活动助庆添彩，受到全国道教界同道的好评。

武汉大学教授一行4人访问武当山道教协会。

24日，武当山道教协会道友访问河南少林寺。

十堰市委领导带领客人一行13人访问道教协会。



25 日，湖北省政协领导一行 20 余人考察工作。

27 日，台湾朝云宫信士团一行 13 人朝山进香。

十一月份：

1 日，市委宗教局领导一行 10 人上山考察工作。

7 日，应新加坡“大巴窰玄天宫”之邀，李光富会长率领法事团一行 22 人对赴新加坡进行为期 8 天的道教文化交流，取得了圆满成功。

10 日，湖南省政协访问团一行 25 人登临武当山各宫。

13 日，湖北省武警部队一行 9 人考察武当道教。

15 日，北京军区空军少将一行 15 人登临武当山诸峰观光览胜。

21 日，法事团应广东省连州市政府的邀请，与武术团一行 40 人在李光富会长的率领下参加连州国际摄影年展，在晚上作了专场道教音乐、武术表演，取得了圆满成功，受到国内外友人的高度赞扬。

27 日，广东省深圳市信士一行 8 人朝山进香。

28 日，广州军区政委杨德清、湖北省军区司令员苑世军、政委刘勋发三位将军与陪同一行 20 人上武当山览胜。

紫霄宫，对十方堂进行了彻底的翻修，更换了腐朽坏掉的房梁椽子，翻检了屋面，重新做了油漆彩绘。对东、西两道院及配套的厨房、丹房进行了翻修，确保了维修质量。琼台中观的各项维修煞尾工程也正抓紧施工，后续工程包括新修了三清殿前的签、印房、整个中观的绿化工程基本完工。

十二月份：

3 日，中央政治局常委、中华人民共和国副主席曾庆红同志夫人王凤清女士、国家质检总局局长李长江在湖北省人民政府副省长，十堰市人民政府陈天会市长，武当山管委会李发平主任的陪同下一行 50 多人考察武当道教，在武当山道协受到李光富会长的热情接待。

9 日，湖北省十堰市工商局一行 13 人考察武当山道教协会。

12日，武当山道教协会开始着手身份证换代照相，确定人员，户口整理工作，在130多位新老道人中，在派出所落实武当山道协户口档案的有72人，过去有道协身份证而派出所没有档案的人员10人（现已补上），道教功夫团新转户口21人。

15日，辽宁信士一行8人朝山进香。

净乐宫道人养生院动工以来，施工队克服了阴雨多等困难条件，抓紧施工，目前，“三院”近100间丹房主体工程基本竣工。“养生院”丹房内，设计有卫生设施、取暖设施及生活设施，届时可以解决年老道人生活困难，保障他们身体健康、长寿。老道长们反映，这是一项德政工程。

## 二零零六年

一月份：

6日，福建信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

13日，湖北钟祥信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

15日，河南平顶山新华区谢俭信士在太和宫捐香油钱10000元。

24日，丹江口市委书记彭承波、市长郭新明、政协主席武发胜、统战部长田晓玲等丹江口领导到武当山道教协会慰问拜年。

29日，武当山特区政府李发平书记率领副区长陈平海、办公室主任吴锋、旅游局长郭道明、宗教局副局长秦林统、武当山大门口票务管理中心主任卢家亮、副主任费益明等有关部门负责同志到武当山道教协会慰问拜年。

二月份：

1日，河南新乡信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

湖北荆门信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

2日，湖北武汉信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

台湾省信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

6 日，湖北十堰信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

10 日，100 岁已故坤道李诚玉老当家祭日，99 位弟子前往紫霄宫墓园扫墓，李光富会长派办公室陈理圣道长到武当山大门口迎接。

湖北十堰信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

12 日，河南平顶山宝丰县高兰菊信士在太和宫捐香油钱 20000 元。

13 日，河南省平顶山新华区治阳镇郑营村徐有安信士求全家平安在太和宫捐香油钱 27000 元。

17 日，武当山道教协会 2006 年度理事扩大会议在琼台中观召开。丹江口市宗教局副局长潘相晓、武当山道教协会会长李光富、副会长刘文国、副会长兼秘书长杨国英、副秘书长雷金学、秘书陈理圣、理事曹润英、祝华英、徐玉勤、周顺道、杨素清等出席了会议。太和宫管委会主任吴保顺、副主任卢云生、安全主任熊占山；紫霄宫管委会主任武俊丽、安全主任刘杰；琼台中观管委会主任饶克文、副主任张信贤、武当山道协顾问周作奎、安全主任蔡华斌、道协下属企业玄宇公司经理陈守清列席会议，会议由李光富会长主持。

与会认真学习了刘文国副会长介绍的国家宗教局叶小文局长在中国道教协会第七次全国代表大会上的讲话内容、听取了副会长兼秘书长杨国英宣读的武当山道教协会 2005 年工作总结暨 2006 年度的工作安排。

23 日，台湾信士林子峰在太和宫捐香油钱人民币 10900 元。

28 日，阮州金龙华田公司饶会才信士在太和宫捐香油钱 10000 元。

三月份：

3 日，湖北天门市夏云芝信士在太和宫捐香油钱 5170 元。

6 日，河南南阳信士赵瑞斌在太和宫捐香油钱 8100 元。

河南南阳北京路 16 号许保政等信士在太和宫捐香油钱 80000 元。

河南南阳装备有限公司许长顺信士在太和宫捐香油钱 40000 元。

8 日，台湾屏东县崇圣殿进香团到紫霄宫上香。

9 日，武当山道教协会法事，武术团一行 36 人道教文化访问团受新加坡道教总会邀请，赴新加坡道教总会三清宫举办太上老君圣诞典礼。全体人员由李光富会长率领，法事团人员由武俊丽负责，武术团由杜洪义负责。全团人员出国手续，与新加坡联络操办相关事宜由陈理圣，雷金学办理。访问团人员为：李光富、武俊丽、杜洪义、雷金学、陈理圣、鄢紫琳、管永星、武俊青、袁清秀、易随云、易贵音、白俊芝、李冬梅、邓明月、张俊、宋景文、赵连武、刘柯锟、王明山、杨禹雷、李在峰、张晨阳、王兵、李腾飞、曹振国、张晓君、张森、黄传播、李崑江、王晓利、郭东卫、潘小平、潘科名，访问团于 19 日返回中国武当山。

10 日，台湾彰化善德坛进香团到紫霄宫上香。

台湾桃园广玄宫进香团到紫霄宫上香。

12 日，河南林州市建筑公司王保君信士在太和宫捐款人民币 10000 元添香油。

13 日，河南平顶山沿河路东三号楼 3 号住宅薪桂平信士在太和宫捐香油钱 20000 元。

台湾屏东北玄宫进香团到紫霄宫上香。

14 日，武当山道教协会法事，武术团一行 36 人参加新加坡道教总会举办的千人宴会。新加坡总统及文化部、外交部有关官员参会。在宴会开始时，武当山道教协会功夫团表演了武当武术，法事音乐团表演了独具特色的武当仙乐。

15 日，鄂东信士在太和宫捐功德款人民币 10000 元。

17 日，湖北随州市顺泰公司李传宗信士在太和宫捐香油钱 5000 元。

19 日，台湾彰化县三玄宫进香团到紫霄宫上香。

台湾彰化县受天宫进香团到紫霄宫上香。

20日，琼台中观东宫院外施工现场土石塌方，李光富会长派办公室专人录相和拍摄照片作为维修工程档案。

22日，河南鲁山县梁清镇东街村杨朝旗信士在太和宫捐10000元香油钱。

24日，河南信士在武当山紫霄宫做4小时消灾祈福的超度法事。  
四月份：

2日，台湾中华无极道脉玄门道脉圣事会朝圣团120人受邀到武当山道教协会净乐宫管委会开展为期10天的道教法事活动，为净乐宫开光典礼添彩。

25日，福建信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

26日，国家公安部十二局局长罗光明同志到武当道教进行实地考察。

台湾省信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

27日，为了使武当山导游能把道教文化溶入到工作中去，让到武当山参观的客人能客观真实地了解武当文化，应武当山旅游局邀请，办公室陈理圣道长为“2006武当导游培训班”讲授武当道教知识课。

29日，台湾嘉义县竹崎乡升平村曾春木信士在太和宫捐香油钱10000元。

全国政协委员、中国道教协会副会长黄信阳道长带领全国易经协会会长一行访问武当道教。

31日，中国道教协会副秘书长，办公室主任张立光同志考察武当道教。

（农历三月初三日）上午，丹江口市人民政府、丹江口市永乐置业有限公司、台湾中华无极道脉玄门道脉圣事会、武当山道教协会在丹江口市城区东郊净乐湖畔净乐宫广场隆重举行武当山净乐宫夏建峻

工开光庆典。湖北省政协主席王生铁、副主席周宜开、全国政协常委、中国道教协会副会长黄文阳、中国道教协会副会长黄至安，十堰市领导赵斌、梁伟年、蒋显福、蓝官衡、关小兰、夏国玺、冀群凤、罗金昌、梁吉祥、张万锋、王先贞，丹江口领导彭承波、郭新明，武当山特区管委会主任李发平，武当山道教协会会长李光富等，以及中央、省、十堰市、丹江口市、武当山特区有关部门领导，来自香港、台湾地区、新加坡的宗教界人士和全市各界群众5万多人参加了净乐宫开光庆典。

四月份：

1日，台湾台北玄明宫进香团到紫霄宫上香。

台湾云林县进香团到紫霄宫上香。

台湾台中市无极圣贤宫进香团到紫霄宫上香。

4日，湖北省委统战部副部长、湖北省省民宗委主任郭大孝就进一步做好民族宗教工作到复建后的净乐宫，仔细聆听了道教音乐，察看了龟驮碑等文物的保护情况。郭大孝希望武当山道教协会加强对道教文化研究的挖掘，整合资源，使道教音乐、道教养生、道教武术得到长足发展，要进一步展示博大精深的道教文化，宗教团体要发扬爱国爱教、乐善好施、造福社会的好传统，努力使道教与社会主义社会相适应，为促进经济社会的全面发展作出贡献。

5日，台湾高雄蔡登文进香团到紫霄宫上香。

8日，原国家财政部部长刘仲黎，湖北省财政厅罗辉厅长一行对武当山道教协会视察。

苏格兰学生一行二十余人在武当山道教协会学习武当武术。

9日，台湾台北贺圣宫进香团到紫霄宫上香。

10日，台湾彰化县圣安宫进香到紫霄宫上香。

13日，台湾中国崇道会蔡阿田进香团到紫霄宫上香。

19日，丹江口市政协主席武发胜同志一行对武当山道教协会工

作视察。

20日，山西忻州市保德县乔继峰等六位农民自发，自费组织的“中国农民爱和平，促统一，中华大地行”团抵达武当山，受到武当山道教协会办公室的欢迎和资助。

台湾桃园铭宏宫进香团到紫霄宫上香。

22日，青海省政协考察团一行90多人考察武当山道教，李光富会长出面接待，并组织了道教武术、音乐表演欢迎来访政协领导。

23日，台湾北港圣天宮进香团到紫霄宫上香。

24日，台湾台南北极玄天堂进香团到紫霄宫上香。

25日，台湾台南市兰陵堂进香团到紫霄宫上香。

26日，应湖北省有关部门要求，报出武当山道教协会人才库名单为：

姓名	性别	道名	道派	所在宫观	毕业院校
李光富	男	李诚道	全真派	紫霄宫	中央社院培训班毕业
刘文国	男	刘通理	全真派	太和宫	中国道教学院毕业
曹润英	女	曹通灵	玄武派	紫霄宫	中国道教学院毕业
龚金焕	女	龚理瑞	全真派	紫霄宫	武汉音乐学院毕业
武俊丽	女	武玄明	玄武派	紫霄宫	武汉音乐学院毕业
袁清秀	女	袁通玄	全真派	紫霄宫	武汉音乐学院毕业
李玄新	男	李玄新	全真派	五龙宫	中国道教学院毕业
陈理胜	男	陈理圣	玄武派	紫霄宫	中国道教学院毕业
卢迎生	男	卢信宇	全真派	太和宫	中国道教学院毕业
刘德宝	男		全真派	净乐宫	中国道教学院毕业
解静	女	解高慧	全真派	紫霄宫	中国道教学院就读
葛立刚	男		玄武派	太和宫	中国道教学院就读

28日，十堰市市长陈天会同志到武当山道教协会视察工作。

五月份：

1 日，河北小沧州市委书记郭华考察武当道教。李光富会长接待。

2 日，国台办有关领导考察武当山道教协会。李光富会长接待。

湖北省人民政府省长罗清泉同志到武当山道教协会视察工作。

4 日，湖北省人民政府副省长李春明同志到武当山道教协会视察工作。

广州军区中将副司令员龚谷成一行到武当山道教协会视察。

5 日，广东省广州市民政局领导访问武当山道教协会。陈理圣接待。

台湾彰化和美镇湖内里彰新路六段 532 圣玄堂朝山进香团到紫霄宫上香。

10 日，台湾台南县归仁乡大潭二街 48 巷 6 号林姓进香团到紫霄宫上香。

台湾台南县归仁乡大潭村长荣路一段 263 号进香团到紫霄宫上香。

台湾台南武当山上帝庙进香团到紫霄宫上香。

河南鲁山县梁清镇东街村二组杨朝旗信士捐款 30000 元香油钱。

12 日，台湾台中黄瑞昌进香团到紫霄宫上香。

台湾高雄黄清河进香团到紫霄宫上香。

台湾南投县北玄宫进香团到紫霄宫上香。

13 日，台湾高雄道德院翁太明宗师率团访问武当山道教协会，并捐香油钱 2000 元。

台湾省台南县武当山上帝庙捐款 30000 元。

信士杨曜华捐款 3000 元。

台湾台中萧道贤进香团到紫霄宫上香。

台湾高雄道德院翁太明宗师进香团到紫霄宫上香。



台湾立法委员贡昭顺进香团到紫霄宫上香。

台湾台北天明宫进香团到紫霄宫上香。

14日，台湾台北法旨帝爷庙进香团到紫霄宫上香。

武当山紫霄宫龙虎殿年久日晒雨湿，东北角塌方。协会组织施工队及时抢修，并向武当山文物局、湖北省文化厅等相关部门报送龙虎殿维修方案。

16日，广东军区副政委陈国令中将一行九人，在太和宫管委会卢迎生副主任陪同下参观金顶。

17日，新加坡信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

18日，福建信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

台湾台南三平寺广济宫进香团到紫霄宫上香。

19日，台湾台中市李俊林进香团到紫霄宫上香。

20日，应十堰市委统战部，市宗教局要求，武当山道教协会所报十堰市道教协会社会团体备案人员为：李光富、刘文国、杨国英、李玄辛、卢迎生。

22日，美国吉姆斯大学学生考察团访问武当山道教协会。

武当山道教协会成功注册了“武当”、“武当道教”、“紫霄”、“太和宫”、“武当南岩”、“太子坡”、“中观”等四十余项与武当道教有关的商标。

25日，全国人大常委、著名作曲家王利平一行十人在武当山特区李发平书记，金顶管委会卢迎生道长陪同下，参观金顶。

26日，王利平率领的中国电影韶光学会一行三十余人在武当山特区李发平书记，金顶管委会卢迎生道长陪同下，参观紫霄宫，受到武当山道教协会李光会长，紫霄宫管委会主任武俊丽道和的热烈欢迎。

27日，十堰市市委书记赵斌、党校副校长周教授及武当山特区李发平书记一行五人，在刘文国副会长、金顶管委会卢迎生道长陪同

下，考察金顶。

北京市政协领导考察团考察武当道教。李光富会长出面接待。

28日，台湾台北县瑞坤宫进香团到紫霄宫上香。

29日，全国人大副委员长乌云其木格同志对武当山道教协会工作视察。乌云其木格同志在紫霄宫题词“仙山武当”，以示纪念。

台湾林子峰信士在太和宫捐香油钱人民币10000元。

30日，全国人大经济与环境委员会部分人大代表在武当山特区副区长杨广智、太和宫管委会卢迎生道长等人的陪同下，视察金顶。

台湾台北邱腾毅进香团到紫霄宫上香。

31日，国家教育部周副部长在郧阳师专杨立志校长、刘文国副会长、太和宫管委会副主任卢迎生道长等陪同下视察金顶。

全国人大环境与资源保护委员会副主任委员张文台一行20余人考察武当道教。李光富会长接待。

六月份：

1日，台湾台北中国玄门进香团到紫霄宫上香。

广州军区副司令员欧金谷、湖北省军区司令员苑世军一行十五人视察武当山，刘杰道长接待。

2日，国家海关总署署长牟新生同志在十堰市委常委、统战部长夏国玺同志的陪同下考察武当山道教。李光富会长接待。

4日，公安部监所管理局张卫航局长在十堰市公安局局长万崇斌同志、武当山公安分局局长叶平同志陪同下视察武当山道教。李光富会长接待。

6日，台北松山慈慧堂郭叶子进香团到紫霄宫上香。

国家信访局副局长王石奇同志在湖北省信访局副局长桂银国同志的陪同下，视察武当山。李光富会长接待。

台湾省台北市松山慈慧堂堂主郭叶子女士率团访问武当山道教协会。

10 日，新加坡福灵宫、菜市联合宫参访团访问武当山道教协会。  
台湾宜兰一气东华宫进香团到紫霄宫上香。

11 日，敦煌武当世界文化遗产研讨会在武当税务培训中心宾馆举办，参加会议的专家、学者约 100 余人。武当山道教协会李光富会长、刘文国副会长、卢迎生道长、陈理圣道长、周作奎顾问参加了研究会。

14 日，法国养生学院院长孙根发率领四十多位法国学生访问武当山道教协会，办公室陈理圣道长接待。

16 日，台湾玄武观黄哲书进香团到紫霄宫上香。

18 日，山东省青岛市委常委、统战部长程逖一行在十堰市委统战部有关同志陪同下考察武当道教。

台湾谷关大道院进香团到紫霄宫上香。

19 日，原国家体委主任、现任中央委员、全国政协教科文卫副主任袁伟民同志对武当山道教协会工作视察。

20 日，台湾板桥奉安宫进香团到紫霄宫上香。

李会长宴请参与湖北省道协第二届理事会理事约六十余人。

21 日，湖北省道教协会第二届二次理事会在武当山召开。

22 日，全国政协副秘书长张国祥同志率领的全国政协考察团一行考察武当道教。

台湾台北陈信成进香团到紫霄宫上香。

台湾新屋乡玄天宫进香团到紫霄宫上香。

23 日，台湾金门县北斗里北镇庙进香团到紫霄宫上香。

22—24 日，赴美国访问的 29 位道长到美国驻北京大使馆签证面试。

25 日，台湾台南市天道院慈慧宫进香团到紫霄宫上香。

26 日，台湾高雄市玄武堂进香团到紫霄宫上香。

28 日，湖北武汉信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

29 日，办公室组织人员制作赴美国宣传的武当道教画册。

30 日，北京平古区政府领导就有关吉山道庙管理之事访问武当山道教协会，李光富会长接待了来访客人。

七月份：

1 日，河南叶县胡亚南、张东菊夫妇在太和宫为祖师添加香火钱人民币 6000 元。

2 日，应美国“中美文化促进会”（办公地在美国科罗拉多州）曾永祥先生的邀请，中国武当山道教协会李光富会长组织由武术和法事两部分人员的“武当道教文化访问团”一行 30 人从武汉飞汉城转美国。此次武术队由杜洪义负责，法事队由龚金焕负责，杨国英副会长负责办理出境事宜。全体人员名单为：李光富、蒋运泉、杨国英、龚金焕、杜洪义、陈理圣、王清科、张春国、武俊青、鄢紫琳、赵连武、郑随成、宁太军、刘辉、张勇、白俊芝、李冬梅、易贵音、易随云、王晓利、王兵、王明山、李腾飞、杨禹雷、张晓君、宋永辉、张晨阳、李在峰、郭东卫、潘科名。武当道教文化访问团在美期间，举办武当武术、武当道教音乐演出，为美国人民做祈福法事，风水咨询，易经预测以及中医理疗。

3 日，台湾林子峰信士在太和宫捐香油钱人民币 10000 元。

25 日，河南郑州信士在武当山紫霄宫做祈福法事。

25 日，美国华侨褚教授访问武当山道教协会，李光富会长接待。

28 日，武当山道教协会向武当山有关部门递交修复玉虚宫的报告。

八月份：

4 日，鄂东陈蔬章在太和宫捐功德款 10000 元。

7 日，中国军事科学院钱海涛副院长中将一行八人，在十堰军分区参谋长徐江海、金顶管委会卢迎生道长陪同下视察金顶。

11 日，国家发改委副主任姜伟新同志视察武当山道教。

13日，中国人民解放军总后勤部营房部部长杜云生、司令员胡立树视察武当山道教。杜云生部长在紫霄宫题词“太和”，胡立树司令员在紫霄宫题词“和谐”。李光富会长等人接待。

14日，法国养生学院考察团的访问武当山道教。

15日，广东省普宁市流沙新坛村信士陈镇民在太和宫捐香油钱9000元。

26—29日，武当山道教协会组织人员赴成都参加第六届道教音乐节，参加人员名单：刘文国、赵连武、赵连俊、程治洪、陈理圣、李杰、鄢紫琳、宁杰、张勇、武俊青、钟学勇、王志勇、潘科名、潘小平、陈亚茹、张振旋、王兵、李腾飞、宋相辉、李岑江、张森、李再峰、张华省、曹振国、张晨阳、张晓君。

九月份：

1日，武当山道教协会组织31人赴北京参加中国非物质文化遗产巡回展，参加人员为：李光富、刘文国、程治洪、武俊青、陈理圣、钟学勇、李杰、赵连武、郑随成、鄢紫琳、刘辉、王世卫、易随云、宁太军、易桂英、张勇、白俊芝、张晨阳、张晓君、郭东卫、王晓利、李腾飞、王明山、杨禹雷、张振旋、李在峰、宋永辉、孔剑峰、曹振国、潘科名。

2日，李光富会长、办公室陈理圣道长应广东汕头信士邓德昌先生的邀请，从北京赴汕头察看邓德昌先生为武当山捐赠价值60万的供器和神器。

8日，台湾省信士在武当山紫霄宫做祈福法事

10日，中铁隧道三处十漫六标刻碑捐款10000元。

12日，湖北省政协副主席王少阶视察武当山。李光富会长接待。

武当国际旅游节即中央电视台欢乐中国行在十堰市体育馆举办，武当山道教协会李光富等人受邀参加。

13日，中央电视台欢乐中国行剧组在武当山紫霄宫拍摄电视剧。

湖北省人大副主任韩忠学，中国航空公司一集团总经理刘高倬率领中航一集团主要领导视察武当山道教。

16日，中国基督教协会欧先生一行访问武当山道教协会。

17日，武当山进山大门“武当金街”开业典礼，李光富会长应邀参加。

30日，由武当山特区政府主持修复的南岩宫玄帝殿竣工典礼，刘文国副会长应邀参加。

十月份：

2日，广州军区副司令员丁寿岳一行考察武当道教。紫霄宫管委会主任武俊丽道长接待。

12日，湖北省武汉市林丰有限公司楚建成、康艳捐信士在太和宫捐香油钱10000元。

16日，英国国教圣公会领导人坎特伯雷大主教威廉姆斯博士访问武当山道教。

21日，中国道教协会副会长、福建省道教协会会长林舟一行十一人参访武当道教，他们先后到达紫霄宫、太和宫，受到李光富会长及其办公室人员的欢迎。

24日，中西部全国人大代表考察团在湖北省人大副主任韩忠学的陪同下考察武当道教。李光富会长接待。

25日，由原国家主席李先念同志的夫人林佳楣、原中原军区副政委任质斌同志的夫人胡志学一行30人组成的“重走中原突围路”考察团抵达武当山，武当山紫霄宫管委会主任武俊丽道长、副主任龚金焕道长接待了考察团一行的到来。

26日，丹江口市人大代表武当山特区第三选区代表选举大会在紫霄宫举行，刘文国副会长被选举为新一届的丹江口市人大代表。

28日，陕西省西安市湘子庙开光典礼，武当山道教协会受邀请派办公室刘杰道长、陈理圣道长前往祝贺。

30日，时值农历九月九真武祖师得道日期间，武当山上下一片忙碌景象，从四面八方涌向武当山的善男信女用自己的方式表达着对善的向往和对祖师的崇敬。在武当山地方政府和武当山道教协会相互配合下，九月九的庆典活动搞得有声有色。台湾谷关大道院与武当山道教协会联合举办施放斋食活动。无论是游客，还是朝山进香的善信，或是地方上的居民，只要愿意在庆祝活动期间到紫霄宫吃斋的，一律免费。这体现了道教济世利人的立场，又为庆贺活动增添了祥和喜庆之气。

31日，台湾林子峰信士在太和宫捐香油钱人民币15300元。  
十一月份：

2日，广东省劳动厅厅长方潮贵同志考察武当道教。陈理圣道长、丁忠明老道长接待。丁忠民老道长赠送一幅“重德载物”书法作品给方潮贵厅长以示纪念。

7日，美国太极拳协会一行40余人访问武当道教。

中央电视台《寻根》剧组在武当山紫霄宫拍摄武当太极拳镜头，300多位武当武术练习者参加了拍摄。

以全国政协常委，原陕西省政协主席安启元为首的驻陕西省全国政协委员考察团一行60多人的视察武当山道教。安启元同志在紫霄宫题词“武当道教促天下和谐”。李光富会长接待。

11日，江苏茅山道教协会和中国道教协会联合主办的“葛洪思想及学术研讨会”在茅山举行，武当山道教协会受邀派办公室陈理圣道长前往赴会参加。

19日，中央机关首长黄应明同志一行视察武当山。李光富会长接待。

新加坡道教协会陈添来会长率领20余人访问武当山道教协会，李光富会长组织办公室有关人员热情接待了陈添来会长一行的来访。

28日，十堰统战部办公室领导陪同湖南、甘肃省统战部领导考

察武当道教。

30日，广东省建设厅副厅长刘锦红（女）一行在湖北省建设厅周争先副厅长、张新处长、武当山特区李发平书记、办公室吴锋主任的陪同下考察武当道教。李光富会长接待。

十二月份：

2日，中国外交部部长李肇星同志等国家领导人和重要人士视察武当山道教。

14日，全国妇联副主席刘雅芝一行二十余人考察武当道教。李光富会长接待。

16日，国家副主席曾庆红夫人一行八人在十堰市市长陈天会、武当山特区书记李发平、武当山道教协会副会长刘文国道长、管委会副主任卢迎生道长陪同下参观金顶。

17日，河南南阳隐山蓝晶石开发有限公司董事长徐金合在太和宫捐香油钱5000元。

湖北省政协调研组调查武当山宗教政策落实情况。

19日，中央纪委会常委、副书记刘锡荣同志来到武当山道教视察。李光富会长出面接待。

26日，武当山道教协会请道教界著名高功李法灵道长到武当山青年道长授课。

## 二零零七年

一月份：

28日，湖北省政协民宗委调查组调研武当山宗教政策落实情况。

28日，中央电视台在紫霄宫拍摄武当太极拳。

28日，新加坡道教总会会长组团访问武当道教。

二月份：

8日，武当山道教协会2006年度工作总结暨先进表彰大会在武



当山道教协会所在地紫霄宫举行，参加此次表彰大会的有政府领导同志，武当山道教协会各位理事及各宫代表共 89 人。

21 日，北京西城区客人访问武当山。

25 日，国家名胜风景区协会会长一行视察武当山，并给予了高度的评价。

三月份：

9 日，省民宗委副主任胡祥华视察净乐宫与道教学院。

10 日，驻英使馆参赞王永达访问武当山道教。

11 日，接待北京总政干部一行 10 人视察武当山。

12 日，孝感军分区司令蔡运华一行 5 人视察武当山。

14 日，国家教育部副部长陈小娅一行视察武当山。

15—16 日，武当山道教协会理事扩大会在丹江口宾馆召开。

21 日，十堰市政协一行 16 人视察武当山。

28 日，中国道教协会领导黄信阳副会长一行视察武当山。

四月份：

4 日，广州军区空军纪委朱承视察武当山。

12 日，著名影星唐国强访问武当山道教协会。

17 日，泰国进香团访问武当山道教协会。

19 日，十堰人大副主任关小兰同志视察武当山。

21 日，三月三在净乐宫与台湾圣事会道友共同举办了庆贺祖师圣诞大法会；还接待了台湾高雄道德院敬香团。

21—23 日，武当山道教协会组团赴香港参加了国际道德经论坛，在大会上，武当山道协经忏、武术做了精彩的表演，受到与会代表的热烈欢迎和好评。人员如下：

李光富、李爱冥、杜洪义、龚金焕、陈理圣、赵连武、郑随成、武俊青、易随云、易贵音、袁清秀、张诚超、张俊、钟学勇、王兵、李崑江、李腾飞、王晓利、宋永辉、郭东卫、李在峰、杨禹雷、潘科

名、张晓君

五月份：

1 日，十堰市市统战部一行 4 人视察武当山。

2 日，国家警卫局一行 17 人视察武当山。

2 日，十堰统战部一行 19 人视察武当山。

2 日，十堰海关一行 7 人视察武当山。

3 日，甘肃省长徐守盛一行 20 人视察武当山。

4 日，陕西省委书记张勃兴视察武当山并在紫霄宫题词“道无极”。

4 日，德国巴登——符腾堡的太极拳协会访问武当山道教协会。

6 日，省委宣传部部长张昌尔一行 17 人视察武当山。

6 日，丹江口副书记一行 15 人视察武当山。

8 日，新加坡进香团一行 14 人访问武当山道教协会。

9 日，美国访问团一行 13 人访问武当山道教协会。

11 日，安徽省政府一行 15 人访问武当山道教协会。

19 日，新疆博州民委马克斯甫视察武当山。

22 日，澳门进香团一行 40 人访问武当山道教协会。

23 日，接待德国客人访问武当山道教协会。

26 日，中国广播电视协会王敬松一行 9 人访问武当山道教协会。

26 日，全国政协民宗委张主任一行视察武当山。

26 日，澳门道教协会访问团访问武当山道教协会。

27 日，国台办刘军川、赵新力一行 12 人视察武当山。

28 日，接待新加坡陈和峰一行 38 人访问武当山道教协会。

六月份：

3 日，十堰检察院客人一行 10 人访问武当山道教协会。

3 日，国防办一行 6 人视察武当山。

4 日，德国客人一行 15 人访问武当山道教协会。

5 日，接待中国中央电视台访问武当山道教协会。

10 日，十堰军分区客人一行 10 人访问武当山道教协会。

12 日，总装备部王理学视察武当山。

14 日，国家发改委价检司司长李镭时一行 30 人视察武当山。

19 日，国家发改委一行 20 人视察武当山。

24 日，全国质检司司长视察武当山。

27 日，市人大常委会副主任一行 17 人视察武当山。

七月份：

3—4 日，台湾中华道教协会名誉理事长、台湾台商服务总会会长廖正豪夫妇一行四人考察武当山道教文化。

7 日，国台办副主任张立中、省台办主任龙习贵一行视察武当山。

7 日，浙江宗教局一行 5 人访问武当山道教协会。

8 日，云南省道协一行 11 人访问武当山道教协会。

11 日，省道协秘书长访问武当山道教协会。

13 日，马来西亚客人访问武当山道教协会。

15 日，十堰市教育局长访问武当山道教协会。

18 日，美国客人一行 35 人访问武当山道教协会。

24 日，丹江口市委书记郭新明、市长崔永辉、副市长黄太进，带领市财政、建设、宗教、编办等部门负责人，来到净乐宫道人养生院，实地察看武当山道教学院筹建情况，现场解决学院筹建过程中存在的困难和问题。

八月份：

4 日，北京少将一行 7 人视察武当山。

10 日，省政协调研客人一行 12 人视察武当山。

16 日，孝感市市长一行 20 人考察武当道教文化。

18 日，美国客人一行 30 人访问武当山道教协会。

20—22 日，首届玄天上帝信仰与和谐社会建设学术研讨会在武当山宾馆召开，与会代表有来自北京、天津、浙江、福建、广东、江苏、湖北、江西、台湾等地的专家、学者、教授和道长等。

26 日，国家商标局领导一行视察武当山。

27 日，武当山举办中元法会。

31 日，辽宁军区一行 10 人视察武当山。

九月份：

2 日，深圳电视台在紫霄宫拍摄《功夫之星》节目。

3 日，中共中央政治局常委李长春视察武当山道教协会。

9 日，大型电视纪录片《问道武当》开机仪式在紫霄宫龙虎殿前举行。

9 日，原全国人大副委员长周光召视察武当山。

9 日，美国客人一行 30 人访问武当山道教协会。

13 日，应台湾“中华无极道脉、玄门道脉圣事会”的邀请，以武当山道教协会副会长杨国英为团长的武当山道教协会宗教文化交流团一行 19 人于 9 月 13 日至 10 月 3 日对台湾进行为期 20 天的道教文化、道教科仪法事、武当武术交流活动。

20 日，中央组织部党组书记和副部长视察武当山。

21 日，湖北省政协王生铁主席视察武当山。

28 日，省人大一行 15 人访问武当山道教协会。

30 日，美国道教访问团一行 26 人在中美文化促进会会长曾永祥先生的带领下，对道教圣地武当山进行了参观、访问、考察。

十月份：

9 日，首届中国道家书画艺术作品展在武当山琼台中观开幕。

10 日，武夷山管委会考察武当山道教文化。

12 日，江苏省政协副主席武继烈一行考察武当道教。

13 日，国家宗教局陈宗荣司长一行，在省民宗委黄贤友副主任

等领导陪同下到道教学院进行检查验收，对我们的工作给予充分地肯定，并且决定把武当山道教学院作为全国重点宗教院校，面向全国招生。

15 日，英国道教协会访问武当山道教协会。

19 日，九月九武当山紫霄宫举办大法会，免费放斋。

20 日，菲律宾进香团一行 32 人访问武当山道教协会。

21 日，湖北省省委统战部副部长，省民族宗教委员会谭徽在主任一行视察武当山道教。

23 日，十堰市火车站领导一行 4 人访问武当山道教协会。

24 日，菲律宾三清宫进香团访问武当山道教协会。

26 日，香港道教学院考察武当山道教协会。

27 日，武当山道教协会组织学习十七大会议精神。

十一月份：

1 日，国际武术联合会于在清访问武当山道教协会。

2 日，全国奥运会主席考察访问武当山道教协会。

7 日，加拿大三清观访问武当山道教协会。

9 日，全国政协副主席长视察武当山道教。

13 日，武当山经师团赴云南昆明开光。

17—23 日，武当山经师团赴湖南陶公庙做法事。

17—23 日，刘文国副会长带领一行 30 人的武当武术仙乐团参加香港罗天大醮，参与人员如下：

马泽书	刘文国	吕 轩	陈理圣	龚金焕
饶克文	管永星	宁太军	张 勇	李在峰
陈亚茹	武俊青	彭建欣	张晓君	潘小平
解 静	胡洲学	曹振国	李冬梅	赵连俊
易随云	郭东卫	易贵音	王士卫	王 兵
李腾飞	刘 辉	赵连武	张华省	宋永辉

22 日，国家最高检察院副院长胡克惠视察武当山道教。

24 日，国家民委政策研究室张主任一行视察武当山道教。

24 日，南阳市民宗局局长访问武当山道教协会。

十二月份：

2—3 日武当山道教协会属于省道协理事以上人员参加湖北省道教协会换届选举。

7—13 日，武当山道教协会受新加坡韭菜芭城隍庙邀请，由道教协会会长李光富带领的一行 30 余人组成的武当山道教武术仙乐团参加“新加坡韭菜芭城隍庙庆 90 周年”庆典活动。仙乐团人员名单如下：

李元生	李光富	杜洪义	龚金焕	李泽生
陈理圣	管永星	王俊青	赵连武	李腾飞
潘科名	解 静	潘小平	张 森	潘科迪
郑随成	李在峰	张华省	宁太军	易随云
张晓君	张晨阳	张 勇	易贵音	杨禹雷
宋永辉	刘志广	李冬梅	王晓利	李釜江
张文齐	陈亚茹	王 兵	郭东卫	

27 日，国家文物局领导视察世界文化遗产地武当山紫霄宫。

# 主要参考文献<sup>①</sup>

(按音序排列)

## 一、道教典籍与论著

1. 《藏外道书》，巴蜀书社 1992 年版。
2. 《道藏》，文物出版社、上海书店、天津古籍出版社 1988 年版。
3. 陈昌文：《道教人格的社会形态》，四川人民出版社 2004 年版。
4. 陈鼓应主编：《道家文化研究》第二十一辑《道教与现代生活专号》，生活·读书·新知三联书店 2006 年版。
5. 陈莲笙：《道风集：道教的发展和道士的修养》，上海辞书出版社 2006 年版。
6. 陈霞：《道教劝善书研究》，巴蜀书社 1999 年版。
7. 党圣元、李继凯：《中国古代的道士生活》，商务印书馆国际有限公司 1997 年版。
8. 丁常云、刘仲宇、叶有贵：《钦赐仰殿与东狱信仰：一个宗教人类学视角的考察》，上海辞书出版社 2004 年版。
9. 范恩君、张凯、孙常德编著：《道教义理刍论》，中国道教学院 1996 年编印。

---

① 按，为了给读者诸君提供完整的资料线索，笔记做了这份比较翔实的参考文献目录，期待有助于同行开展更进一步的研究工作。

10. 郭武主编:《道教教义与现代社会国际学术研讨会论文集》,上海古籍出版社2003年版。
11. 郭武:《〈净明忠孝全书〉研究:以宋、元社会为背景的考察》,中国社会科学出版社2005年版。
12. 国务院宗教事务局政策法规司编:《中国宗教团体资料》(第一辑),中国社会科学出版社1993年版。
13. 韩秉方:《道教与民俗》,文津出版社1997年版。
14. 胡孚琛主编:《中华道教大辞典》,中国社会科学出版社1995年版。
15. 湖南省道教文化研究中心编:《道教与南岳》,岳麓书社2003年版。
16. 黄永锋:《道教服食技术研究》,东方出版社2008年版。
17. 黄永锋:《道教饮食养生指要》,宗教文化出版社2007年版。
18. 蒋朝君:《道教生态伦理思想研究》,东方出版社2006年版。
19. 黎志添主编:《道教与民间宗教研究论集》,学峰文化事业公司1999年版。
20. 黎志添:《广东地方道教研究——道观、道士及科仪》,香港中文大学出版社2007年版。
21. 李刚:《汉代道教哲学》,巴蜀书社1995年版。
22. 李刚:《劝善成仙:道教生命伦理》,四川人民出版社1994年版。
23. 李刚:《重玄之道开启众妙之门:道教哲学论稿》,巴蜀书社2005年版。
24. 李小光:《生死超越与人间关怀:神仙信仰在道教与民间的互动》,巴蜀书社2002年版。
25. 李养正编著:《新编北京白云观志》,宗教文化出版社2003年版。



26. 李养正原著、张继禹编订:《道教经史论稿》,华夏出版社1995年版。
27. 李养正主编:《当代道教》,东方出版社2000年版。
28. 李养正:《当代中国道教》,中国社会科学出版社1993年版。
29. 李养正:《道教概说》,中华书局1989年版。
30. 李养正:《道教与中国社会》,中国华侨出版公司1989年版。
31. 李养正:《道教与诸子百家》,北京燕山出版社1993年版。
32. 林国平主编:《当代台湾宗教信仰与政治关系》,福建人民出版社2006年版。
33. 林西朗:《唐代道教管理制度研究》,巴蜀书社2006年版。
34. 刘延刚:《陈撄宁与道教文化的现代转型》,巴蜀书社2006年版。
35. 刘仲宇:《正逢时运:接财神与市场经济》,上海辞书出版社2005年版。
36. 刘仲宇:《中国民间信仰与道教》,东大图书股份有限公司2003年版。
37. 吕鹏志:《道教哲学》,文津出版社2000年版。
38. 罗传芳主编:《道教文化与现代社会》,沈阳出版社2001年版。
39. 闵智亭:《道教仪范》,宗教文化出版社2004年版。
40. 潘显一:《大美不言:道教美学思想范畴论》,四川人民出版社1997年版。
41. 潘雨廷:《道藏书目提要》,上海古籍出版社2003年版。
42. 潘雨廷:《道教史发微》,上海社会科学院出版社2003年版。
43. 卿希泰、詹石窗主编:《道教文化新典》,上海文艺出版社1999年版。
44. 卿希泰主编:《道教与中国传统文化》,福建人民出版社1992年版。

45. 卿希泰主编:《中国道教》,知识出版社1994年版。
46. 卿希泰主编:《中国道教史》,四川人民出版社1996年版。
47. 卿希泰:《乌菟集》,巴蜀书社1997年版。
48. 卿希泰:《道教文化新探》,四川人民出版社1988年版。
49. 卿希泰:《道教文化与现代社会生活研究》,巴蜀书社2007年版。
50. 卿希泰:《简明中国道教通史》,四川人民出版社2001年版。
51. 卿希泰:《续·中国道教思想史纲》,四川人民出版社1999年版。
52. 卿希泰:《中国道教思想史纲》第二卷,四川人民出版社1985年版。
53. 卿希泰:《中国道教思想史纲》第一卷,四川人民出版社1980年版。
54. 任继愈主编:《道藏提要》,中国社会科学出版社1991年版。
55. 任继愈主编:《中国道教史》,中国社会科学出版社2001年版。
56. 任继愈主编:《宗教大辞典》,上海辞书出版社1998年版。
57. 山东省文登市政协编:《中国道教名山昆仑山》,宗教文化出版社2005年版。
58. 上海市道教协会编:《上海道教文化探索》,上海市道教协会2001年编印。
59. 申喜萍:《南宋金元时期的道教文艺美学思想》,中华书局2007年版。
60. 唐大潮:《明清之际道教“三教合一”思想论》,宗教文化出版社2000年版。
61. 唐代剑:《宋代道教管理制度研究》,线装书局2003年版。
62. 唐明邦:《论道崇真集》,华中师范大学出版社2006年版。
63. 王光德、杨立志:《武当道教史略》,华文出版社1993年版。

64. 王汉民:《八仙与中国文化》,中国社会科学出版社2000年版。
65. 王明:《道家 and 道教思想研究》,中国社会科学出版社1984年版。
66. 王明:《道家与传统文化研究》,中国社会科学出版社1995年版。
67. 吴亚魁:《生命的追求:陈撄宁与近现代中国道教》,上海辞书出版社2005年版。
68. 伍成泉:《汉末魏晋南北朝道教戒律规范研究》,巴蜀书社2006年版。
69. 萧登福:《道教与民俗》,文津出版社2002年版。
70. 严一萍编:《道教研究资料》,艺文印书馆1991年版。
71. 杨立志主编:《自然·历史·道教:武当山研究论文集》,社会科学文献出版社2006年版。
72. 叶至明主编:《道教与人生》,宗教文化出版社2002年版。
73. 叶至明主编:《庐山道教初编》,华文出版社2000年版。
74. 游子安:《善与人同——明清以来的慈善与教化》,中华书局2005年版。
75. 袁志鸿:《当代道教人物》,华文出版社2000年版。
76. 袁志鸿:《凝眸云水——关于道教文化的思考与阐扬》,香港中华儿女出版社2006年版。
77. 詹石窗:《道教科技与文化养生》,科学出版社2004年版。
78. 张广保编:《超越心性:20世纪中国道教文化学术论集》,中国广播电视出版社1999年版。
79. 张继禹主编,李远国、张兴发撰:《道法自然与环境保护:兼论道教济世贵生思想》,华夏出版社1998年版。
80. 张钦:《道教炼养心理学引论》,巴蜀书社1999年版。
81. 张宗奇:《宁夏道教史》,宗教文化出版社2006年版。

82. 郑素春：《道教信仰、神仙与仪式》，台湾商务印书馆 2002 年版。
83. 中国道教协会编：《道教大辞典》，华夏出版社 1994 年版。
84. 中国道教协会道教文化研究所、上海市道教协会、上海城隍庙合编：《道教教义的现代阐释：道教思想与中国社会发展进步研讨会论文集》，北京宗教文化出版社 2003 年版。
85. 中国道教协会研究室编：《道教史资料》，上海古籍出版社 1991 年版。
86. 钟国发：《茅山道教上清宗》，东大图书股份有限公司 2003 年版。
87. 周高德：《道教文化与生活》，宗教文化出版社 1999 年版。
88. 朱越利、陈敏：《道教学》，当代世界出版社 2000 年版。
89. 朱越利：《道藏分类解题》，华夏出版社 1996 年版。
90. 朱越利：《道经总论》，辽宁教育出版社 1991 年版。

## 二、其他论著与资料汇编

91. 《宗教工作的理论与实践》编委会编：《宗教工作的理论与实践》（2003 年全国宗教工作理论务虚会论文集），宗教文化出版社 2003 年版。
92. 蔡尚思：《中国思想研究法》，复旦大学出版社 2001 年版。
93. 曹泽林：《国家文化安全论》，军事科学出版社 2006 年版。
94. 陈昌文主编：《宗教与社会心理》，四川人民出版社 2003 年版。
95. 陈麟书、陈霞主编：《宗教学原理》，宗教文化出版社 2003 年版。
96. 陈麟书、袁亚愚主编：《宗教社会学通论》，四川大学出版社 1992 年版。
97. 陈麟书：《宗教伦理学概论》，宗教文化出版社 2006 年版。

98. 戴康生、彭耀主编:《宗教社会学》,社会科学文献出版社 2000 年版。
99. 郭春梅、张庆捷:《世俗迷信与中国社会》,宗教文化出版社 2001 年版。
100. 国家宗教事务局政策法规司编:《〈宗教事务条例〉相关的法律法规及政策手册》,宗教文化出版社 2005 年版。
101. 国家宗教事务局宗教研究中心编:《国外宗教法规汇编》,宗教文化出版社 2002 年版。
102. 侯杰等:《世俗与神圣:中国民众宗教意识》(修订版),天津人民出版社 1994 年版。
103. 黎志添:《宗教研究与诠释学:宗教学建立的思考》,中文大学出版社 2003 年版。
104. 李向平:《中国当代宗教的社会学诠释》,上海人民出版社 2006 年版。
105. 马西沙、韩秉方:《中国民间宗教史》,上海人民出版社 1992 年版。
106. 任杰:《中国共产党的宗教政策》,人民出版社 2007 年版。
107. 孙尚扬:《宗教社会学》,北京大学出版社 2001 年版。
108. 孙雄:《圣俗之间:宗教与社会发展互动关系研究》,黑龙江人民出版社 2005 年版。
109. 汤一介主编:《中国宗教:过去与现在》,北京大学出版社 1992 年版。
110. 吴兴南、林善炜:《全球化与未来中国》,中国社会科学出版社 2002 年版。
111. 袁啸波编:《民间劝善书》,上海古籍出版社 1995 年版。
112. 张志刚主编:《宗教研究指要》,北京大学出版社 2005 年版。
113. 张志刚:《宗教文化学导论》,人民出版社 1993 年版。

114. 张志刚：《宗教哲学研究：当代观念、关键环节及其方法论批判》，中国人民大学出版社2003年版。

### 三、外文原著与译著

115. Da Liu, *The Tao and Chinese culture*, London: Routledge & Kegan Paul, 1981.
116. Da Liu, *The Tao of health and longevity*, New York: Schocken Books, 1978.
117. Kristofer Schipper and Franciscus Verellen, *Dao Zang. The Taoist canon: a historical companion to the Daozang (道藏通考)*, Chicago: University of Chicago Press.
118. Poul Andersen and Florian C. Reiter, *Scriptures, schools and forms of practice in Daoism: a Berlin symposium*, Wiesbaden: Harrassowitz, 2005.
119. Thomas Cleary, *Practical Taoism*, Boston: Shambhala, c1996.
120. 窪德忠：《道教と中國社會》，平凡社1948年版。
121. 小林正美：《中国の道教》，創文社1998年版。
122. 《法国汉学》丛书编辑委员会编：《法国汉学》第七辑《宗教史专号》，中华书局2002年版。
123. [德] 卢曼 (Niklas Luhmann)：《宗教教义与社会演化》，刘锋、李秋零译，中国人民大学出版社2003年版。
124. [德] 西美尔 (Georg Simmel)：《现代人与宗教》，曹卫东等译，中国人民大学出版社2003年版。
125. [德] 西美尔 (Georg Simmel)：《宗教社会学》，曹卫东译，上海人民出版社2003年版。
126. [法] 涂尔干 (Emile Durkheim)：《宗教生活的基本形式》，渠东、汲喆译，上海人民出版社1999年版。

127. [加] 阿拉普拉 (J. G. Arapura): 《作为焦虑和平静的宗教》, 杨韶刚译, 华夏出版社 2000 年版。
128. [美] 贝格尔 (P. L. Berger): 《神圣的帷幕: 宗教社会学理论之要素》, 高师宁译, 上海人民出版社 1991 年版。
129. [美] 韩明士 (Robert Hymes): 《道与庶道: 宋代以来的道教、民间信仰和神灵模式》, 皮庆生译, 江苏人民出版社 2007 年版。
130. [美] 杨庆堃: 《中国社会中的宗教: 宗教的现代社会功能及其历史因素之研究》, 范丽珠译, 上海人民出版社 2007 年版。
131. [美] 约翰斯通 (R. L. Johnstone): 《社会中的宗教——一种社会宗教学》, 尹今黎、张蕾译, 四川人民出版社 1991 年版。
132. [日] 渡边欣雄 (Watanabe Yoshio): 《汉族的民俗宗教——社会人类学的研究》, 周星译, 天津人民出版社 1998 年版。
133. [日] 秋月观暎: 《中国近世道教的形成: 净明道的基础研究》, 丁培仁译, 中国社会科学出版社 2005 年版。
134. [意] 达瓦马尼 (Mariasusai Dhavamony): 《宗教现象学》, 高秉江译, 人民出版社 2006 年版。
135. [意] 希普里阿尼 (Roberto Cipriani): 《宗教社会学史》, [意] 费拉罗迪 (Laura Ferrarotti) 英译, 高师宁译, 中国人民大学出版社 2005 年版。
136. [英] 阿盖尔 (Michael Argyle): 《宗教心理学导论》, 陈彪译, 中国人民大学出版社 2005 年版。
137. [英] 阿克塞 (Hilary Arksey)、奈特 (Peter Knight): 《社会科学访谈研究》, 骆四铭等译, 中国海洋大学出版社 2007 年版。

#### 四、主要论文

138. 《道教界爱国爱教公约》, 《道协会刊》1982 年第 10 期。
139. 安荣: 《道教劝善书中的伦理思想及其教育方法》, 《中国道教》

2006年第3期。

140. 白盾:《“中国根柢”何以“全在道教”?——论鲁迅对道教、道家思想的批判》,《社会科学辑刊》1983年第5期。
141. 陈耀庭:《加强道教教义思想的研究 适应迅速发展变化的时代——从〈病科学〉说起》,《中国道教》2000年第6期。
142. 陈耀庭:《论道教教义思想的结构》,《学术月刊》1992年第4期。
143. 丁常云:《张宇初对道教教义思想的贡献及启示》,《江西社会科学》2003年第6期。
144. 符思武:《挖掘净明道思想 服务新农村建设》,《中国宗教》2006年第10期。
145. 福建省道教协会:《“道教思想与中国社会发展进步研讨会”第二次会议在福建泉州召开》,《中国道教》2003年第6期。
146. 傅圆天:《中国道教协会第四届理事会工作报告》,《中国道教》1992年第3期。
147. 盖建民:《道教“尚医”考析》,《中国哲学史》2001年第4期。
148. 盖建民:《道教文化探索的新视域——卿希泰先生〈道教文化与现代社会生活研究〉读后》,《哲学研究》2008年第1期。
149. 龚学增:《中国共产党解决宗教问题的历程和基本经验》,《中共石家庄市委党校学报》2006年第4期。
150. 郭武:《道教与民间宗教关系综述》,《江西社会科学》2001年第12期。
151. 郭武:《净明道的道德观及其哲学基础——兼谈道教“出世”与“入世”之圆融》,《四川大学学报(哲学社会科学版)》2005年第6期。
152. 郭武:《论道教初创时期的神学思想》,《四川大学学报(哲学



- 社会科学版)》1993年第2期。
153. 郭武:《阴阳五行观念与道教的成仙信仰》,《中华文化论坛》1997年第2期。
154. 郭武:《有关道教神仙思想的考古新发现》,《中国道教》1994年第4期。
155. 郭小蕾:《道家道教和谐思想对构建社会主义和谐社会的启示》,《理论界》2008年第1期。
156. 韩松:《传统宗教的现代转型——道教思想与中国社会发展进步研讨会综述》,《中国宗教》2002年第6期。
157. 何立芳:《〈太平经〉和谐思想浅议》,《宗教学研究》2007年第4期。
158. 黄永锋:《〈道枢〉及其养生思想考析》,《自然辩证法通讯》2004年第6期。
159. 黄永锋:《“服食”新诠》,《宗教学研究》2008年第4期。
160. 黄永锋:《〈道教文化新典〉评介》,《宗教学研究》2000年第2期。
161. 黄永锋:《道教服食的技术哲学意蕴》,《哲学动态》2008年第1期。
162. 黄永锋:《道教思想学术研究的新成果——〈道教科学思想发凡〉评介》,《世界宗教研究》2005年第4期。
163. 黄永锋:《国际道学与思想文化学术研讨会综述》,《哲学动态》2005年第8期。
164. 黄永锋:《净明道研究的新创获》,《宗教学研究》2006年第3期。
165. 赖炜芳、黄永锋:《丘处机〈摄生消息论〉探析》,《道家文化研究》第二十三辑,三联书店,2008年版。
166. 吉宏忠:《张宇初〈道门十规〉的管理思想及其现代启示》,

- 《中国道教》2002年第1期。
167. 姜生：《传统伦理的批判继承与现代伦理重建——道教伦理思想研究的现实意义》，《西南师范大学学报（哲学社会科学版）》1999年第5期。
168. 姜生：《道教善书思想对明清商业伦理的影响——以〈太上感应篇集注〉为例》，《理论学刊》2004年第11期。
169. 黎遇航：《道教的信仰及教理教义》，《中国道教》1987年第1期。
170. 黎遇航：《团结广大道教徒积极参加两个文明建设——中国道教协会第三届理事会工作报告》（摘要），《中国道教》1987年第1期。
171. 李刚：《〈太上感应篇〉初探》，《宗教学研究》1988年第1期。
172. 李刚：《道教生命哲学的特性》，《江西社会科学》2004年第9期。
173. 李刚：《道教哲学刍议》，《哲学研究》1989年第10期。
174. 李刚：《道教哲学的历史价值与当代意义》，《中华文化论坛》1994年第2期。
175. 李国梅、卿希泰：《论道教对台湾民间信仰的影响》，《厦门大学学报（哲学社会科学版）》2007年第4期。
176. 李纪：《“道教思想与中国社会发展进步”研讨会在上海召开》，《中国道教》2002年第6期。
177. 李小光：《道教神仙思想的心理学分析》，《中国道教》1998年第3期。
178. 李玉用：《道家道教和谐思想对贯彻落实科学发展观的启示》，《唯实》2007年第7期。
179. 李豫川：《当代道教大师傅圆天》，《中国道教》1998年第3期。
180. 李远国：《道教的孝道思想》，《文史杂志》2002年第5期。

181. 刘延刚:《陈撄宁仙学思想的道统论色彩》,《宗教学研究》2006年第4期。
182. 刘延刚:《陈撄宁仙学思想的现代性特点》,《社会科学研究》2004年第3期。
183. 闵智亭:《道教的根本教理及其哲学思想》,《中国道教》1988年第4期。
184. 闵智亭:《热爱自然 尊重生命——在联合国世界宗教领袖和平千年大会上的发言》:《中国宗教》2000年第6期。
185. 闵智亭:《在癸未年老子诞辰纪念会上的讲话》,《中国道教》2003年第2期。
186. 潘显一:《道家人格美到道教“仙格”美的嬗变——〈河上公章句〉与〈想尔注〉美学思想综论之一》,《宗教学研究》2000年第2期。
187. 潘显一:《论道教美学思想中的“生即美”观点》,《宗教学研究》1995年第4期。
188. 强昱:《道教哲学的思想主题与逻辑建构》,《世界宗教研究》2004年第2期。
189. 卿希泰:《〈太平经〉的知人善任思想浅析》,《思想战线》1979年第2期。
190. 卿希泰:《从儒、道的封建礼教观说到鲁迅所谓的“食人民族”》,《宗教学研究》2005年第3期。
191. 卿希泰:《从世纪之交看研究中华传统文化的意义》,《中华文化论坛》1998年第2期。
192. 卿希泰:《道教生态伦理思想及其现实意义》,《四川大学学报(哲学社会科学版)》2002年第1期。
193. 卿希泰、盖建民:《道教生育观考论》,《中国哲学史》1998年第2期。

194. 卿希泰:《道教文化未来发展的思考》,《中国宗教》2002年第2期。
195. 卿希泰:《道教文化与世界和平》,《四川大学学报(哲学社会科学版)》2005年第4期。
196. 卿希泰:《道教文化与现代社会生活》,《西南民族大学学报(人文社科版)》2006年第9期。
197. 卿希泰:《道教文化在中华传统文化中的地位及其现代价值》,《社会科学研究》2001年第2期。
198. 卿希泰:《道教研究百年的回顾与展望》,《四川大学学报(哲学社会科学版)》2006年第4期。
199. 卿希泰:《道教与我国当前伦理道德的建设问题——论道教研究的现实意义》,《宗教学研究》1996年第1期。
200. 卿希泰:《鲁迅“中国根柢全在道教”论断新探》,《船山学刊》2001年第4期。
201. 卿希泰:《试论道教文化在二十一世纪的发展》,《宗教学研究》2001年第4期。
202. 卿希泰:《试论道教在中国传统文化中的地位》,《哲学研究》1988年第1期。
203. 卿希泰:《试论老子〈道德经〉思想对于构建人类和谐社会的意义》,《中国道教》2007年第4期。
204. 卿希泰:《瓦屋山道教文化考察刍议》,《社会科学研究》2000年第4期。
205. 卿希泰:《在世纪之交展望道教文化的未来》,《南京大学学报(哲学)人文科学(社会科学版)》2000年第2期。
206. 卿希泰:《重温鲁迅先生“中国根柢全在道教”的科学论断》,《社会科学研究》2002年第1期。
207. 唐大潮:《明清之际道教“三教合一”思想的理论表现略论》,

- 《世界宗教研究》1995年第3期。
208. 唐大潮:《试论明清之际道教“三教合一”思想的特点》,《世界宗教研究》1996年第4期。
209. 唐大潮:《宋元明道教“三教合一”思想的发展理路》,《世界宗教研究》2006年第1期。
210. 王兆国:《积极引导宗教与社会主义社会相适应——学习江泽民同志在全国宗教工作会议上的讲话》,《2001-2002 中国宗教研究年鉴》,北京:宗教文化出版社,2003年版。
211. 杨曾文:《构建和谐社会与宗教的理论审视》,《中国宗教》2005年第10期。
212. 尹志华:《道教戒律中的环境保护思想》,《中国道教》1996年第2期。
213. 袁志鸿、黄常伦:《中国道教协会会长黎遇航》,《近代江苏宗教》(《江苏文史资料选辑》第38辑),江苏文史资料编辑部1990年版。
214. 詹石窗:《道教和谐观与人类整体生存》,《中国宗教》2006年第7期。
215. 詹石窗:《道教科技哲学与现代化》,《中国哲学史》1999年第1期。
216. 詹石窗:《道教人格完善思想及其现代价值》,《哲学研究》2006年第4期。
217. 詹石窗:《道教生命伦理与现代社会》,《中国哲学史》2003年第2期。
218. 詹石窗:《论生活道教》,《中国道教》2000年第6期。
219. 詹石窗:《拓荒者的脚印》,《中国社会科学》1986年第5期。
220. 张化:《21世纪中国宗教世俗化发展趋势及引导思路》,《中国宗教学》(第一辑),宗教文化出版社2003年版。

221. 张继禹:《爱国爱教 弘道利人 开创道教事业的新局面——中国道教协会第六届理事会工作报告》,《中国道教》2005年第4期。
222. 张继禹:《爱国爱教 团结进步 坚持走与社会主义社会相适应的道路——中国道教协会五十年历程的回顾》,《中国道教》2007年第5期。
223. 张继禹:《道教教义思想在当代的继承和弘扬》,《中国宗教》2002年第6期。
224. 张继禹:《道教思想四论——关于道教教义现代阐释的思考》,《中国道教》2007年第6期。
225. 张继禹:《高举爱国爱教团结进步旗帜努力办好道教事业——中国道教协会五届理事会工作报告》,《中国道教》1998年第4期。
226. 张继禹:《试论道教神系中的人文思想》,《中国道教》2000年第5期。
227. 张钦:《试析陈撄宁仙学思想的内核》,《宗教学研究》2004年第1期。
228. 张松辉:《道教养生思想对魏晋六朝文论的影响》,《宗教学研究》1994年第1期。
229. 张泽洪:《早期正一道的上章济度思想》,《宗教学研究》2000年第2期。
230. 章伟文:《“道教思想与社会发展进步”学术研讨会综述》,《宗教学研究》2003年第2期。

## 致 谢

2005年5月，我向四川大学哲学博士后流动站递交进站申请，当年11月接到四川省和四川大学人事部门发送的博士后录取通知，此后跟随导师卿希泰先生从事道教与当代中国社会方面之研究工作。

在两年多的学习期间，我有幸得到卿先生的精心指点。卿先生是名闻海内外的大学者，对我这样的年轻学生仍然一丝不苟地严加教导，这是我终身铭记和感激的！我原来在本书稿中有个章节专门对卿先生的道教学术研究历程做了一些学习性的回顾，卿先生提出不要自己的学生写他，所以这些文字最后没有保留本书中。在我博士后出站答辩结束后，卿先生催促我出版这份研究报告，我考虑到应当根据答辩老师提出的意见，进一步充实，此后两年多时间中，做了些增补工作。2010年我到成都，将书稿修改情况报告卿先生、詹老师，承蒙他们惠允，拟将拙书收入国家“985工程”四川大学哲学、宗教与社会研究创新基地组织的研究丛书中。我回厦之际，卿先生倚在门口跟我说，他目前正在组织《中国道教史》的修订事宜，谆谆叮嘱我主要致力于协助詹老师做好《百年道学精华集成》工作，情景历历在目！这些年，因为家庭和工作负担较重，我没能较好在卿先生身边多加请益，十分遗憾！在这里我想用“道高德隆，桃李芬芳”八个字来表达对先生的钦佩和感念之情。

在这段时光中，我还有幸得到唐大潮教授、郭武教授、张泽洪教

授、苟波教授、杨光文研究员、许吟雪老师、余晓红老师的亲切指点和悉心关怀，詹石窗教授、盖建民教授拨冗对本书之写作提了许多独到的建议，在办理进站和出站手续中，得到李刚教授、潘显一教授、张钦教授、闵丽教授、李小光副教授和人事处师资料易岗颖老师的热心帮助，在此一并致谢。

道教与当代中国社会研究，是当代道教学研究中的重要课题。但是这样的课题政策性强，比较敏感，前人成果较少。加之我硕士、博士期间的研究方向为道教养生学，从事不熟悉的新课题，对我来说是一大挑战。因此，我设想发挥我历史学的专业基础，在这一课题上，尽量做到以资料见长，这样的做法似乎也比较适合此类课题。当代道教之研究资料散见在宗教期刊（包括正式出版刊物和道教内部刊物，尤其需要重视长期连续发行之内部刊物），少量专著和一些编著的相关章节，各地宗教志、文史资料、年鉴、调研报告中的道教部分，宫观志、道协或道观工作总结、计划、图册，宗教局、道教界网站等等中。本书大量梳理上述文献，从中甄别出典型资料，在博士后报告基础上对道教与社会主义社会相适应，当代道教义理整理、人才培养、宫观管理、道风培育、制度建设、方技开发，当代道教发展面临的困境与对策做了专题探讨。2008年博士后出站后，我又利用两年多时间对书稿进行了补充、润色，特别是增加了对北京东岳庙、福建福清石竹山道院、湖北武当山道教协会、广东紫云观诸道教场所、道教组织之考察报告。这里要特别感谢中国道教协会副会长李光富道长惠允将武当山道教协会1984-2007年大事记作为本书附录。这份资料翔实记录了武当山道教协会二十四个头中的活动状况，是当代道教发展的重要写照，本书以此作为附录，旨在保存这份珍贵文献，供同行研究。需要说明的是，本书探讨的问题年限基本上止于博士后出站之2007年，之后增补文稿的工作在于下篇《当代中国道教的部分调查研究》。



本书上篇、中篇均由黄永锋执笔完成，下篇《当代中国道教的部分调查研究》第一章《北京东岳庙袁志鸿道长谈道教的知与行》由周克浩撰写，他是詹石窗老师和我共同指导的研究生，黄永锋做了修改。第二章《福建石竹山道院文化弘道业绩考察》第一节《石竹山道院弘扬道教文化事迹纪要》由黄永锋撰写，第二节《石竹山道教民俗》由研究生夏晓平撰写，黄永锋做了修改；第三章第一节《湖北武当道》、第二节《武当武术精神与道家道教》分别由王国彬、吕苗苗撰写，他们是我指导的研究生，我推荐他们提交论文参加2010年11月在武当山举办的第二届海峡两岸玄天上帝学术研讨会，会后指导他们对论文进行了修改。第四章《广东紫云观刘嗣传道长论太极拳与养生》是黄永锋在刘嗣传道长讲话、访谈录音基础上整理而成。本书余论得到我的博士导师詹石窗教授的悉心指导。全书最后由黄永锋统稿、校对。专此说明，以志谢意。

本书2005年荣获福建省社科一般项目立项，2006年荣获第39批中国博士后基金二等资助，特此致谢。本书的出版有赖恩师詹石窗教授的悉心提携，和陈寒节编审的大力帮助，感激不尽。

由于当代道教研究涉及面很广，个人水平有限，书中不到以及不当之处，敬请各位前辈批评指正，以便今后改善，多谢！

短短数语，难于尽诉心中感想，祝愿诸师友工作顺利、幸福安康；道教之发展蒸蒸日上，道教文化不断弘扬光大。

黄永锋

2011年3月16日