

憨山大師法彙初集

(第九冊)

大 學 綱 目 決 疑  
老 子 道 德 經 解  
憨 山 大 師 年 譜 疏

憨山大師法彙初集

觀老莊影響論

香港佛經流通處印行

憨山大師法彙初集

第九冊

一、大學決疑

二、觀老莊影響論

三、老子道德經解

四、憨山大師年譜疏

觀老莊影響論

一名三教源  
流異同論

明邢羅延窟海印沙門釋德清撰

敘意

西域諸祖造論以破外道之執、須善自他宗。此方從古經論諸師、未有不善自他宗者。吾宗末學、安於孤陋、昧於同體、視為異物、不能融通教觀、難於利俗。其有初信之士、不能深窮教典、苦於名相支離、難於理會。至於酷嗜老莊為文章淵藪、及其言論指歸、莫不望洋而歎也。迨觀諸家註釋、各徇所見、難以折衷。及見口義副墨、深引佛經、每一言有當、且謂一大藏經皆從此出。而惑者以為必當、深有慨焉。余居海上枯坐之餘、因閱楞嚴法華次、有請益老莊之旨者、遂芟衍及此以自決。

非敢求知於真人、以為必當之論也。且慨從古原教破敵者、發藥居多、而啓膏肓之疾者少。非不妙投、第未診其病源耳。是故余以唯心識觀而印決之。如摩尼圓照、五色相鮮、空谷傳聲、衆響斯應。苟唯心識而觀諸法、則彼自不出影響間也。故以名論。

論教源

嘗觀世之百工技藝之精、而造乎妙者、不可以言傳。效之者、亦不可以言得。况大道之妙、可以口耳授受、語言文字而致哉。蓋在心悟之妙耳。是則不獨參禪、貴在妙悟。卽世智辯聰治世語言、資生之業、無有一法不悟而得其妙者。妙則非言可及也。故

吾佛聖人說法華、則純譚實相。乃至妙法、則未措一詞。但云如是而已。至若悟妙法者、但云善說法者。治世語言、資生業等、皆順正法。而華嚴五地聖人、善能通達世間之學。至於陰陽術數、圖書印璽、醫方辭賦、靡不該練。然後可以涉俗利生。故等覺大士、現十界形。應以何身何法得度、卽現何身何法而度脫之。由是觀之、佛法豈絕無世諦、而世諦豈盡非佛法哉。由人不悟大道之妙、而自畫於內外之差耳。道豈然乎。竊觀古今衛道藩籬者、在此、則曰彼外道耳。在彼、則曰此異端也。大而觀之、其猶貴賤偶人、經界太虛、是非日月之光也。是皆不悟自心之妙、而增

益其戲論耳。蓋古之聖人無他特悟心之妙者一切言教皆從妙悟心中流出應機而示淺深者也故曰無不從此法界流無不還歸此法界是故吾人不悟自心不知聖人之心不知聖人之心而擬聖人之言者譬夫場人之欣戚雖樂不樂雖哀不哀哀樂原不出於己有也哀樂不出於己而以己為有者吾於釋聖人之言者見之。

論心法

余幼師孔不知孔師老不知老既壯師佛不知佛退而入於深山大澤習靜以觀心焉由是而知三界唯心萬法唯識既唯心

識觀。則一切形、心之影也。一切聲、心之響也。是則一切聖人、乃影之端者。一切言教、乃響之順者。由萬法唯心所現。故治世語言、資生業等、皆順正法。以心外無法。故法法皆真。迷者執之而不妙。若悟自心。則法無不妙。心法俱妙。唯聖者能之。

### 論去取

吾佛經盡出自西域。皆從翻譯。然經之來始於漢。至西晉方大盛。晉之譯師。獨稱羅什為最。而什之徒生肇、融、叡、四公、僧之麟鳳也。而什得執役。然什於肇亦曰。余解不謝子。文當相揖耳。蓋肇尤善老莊焉。然佛經皆出金口所宣。而至此方。則語多不類。



一經而數譯者有之。以致淺識之疑。殊不知理實不差。文在譯人之巧拙耳。故藏經凡出什之手者。文皆雅致。以有四哲左右焉。故法華理深辭密。曲盡其妙。不在言。而維摩文勢宛莊。語其理自昭著。至於肇四論。則渾然無隙。非具正法眼者。斷斷難明。故惑者非之。以空宗莊老孟浪之談宜矣。清涼觀國師華嚴菩薩也。至疏華嚴。每引肇論。必曰肇公尊之也。嘗竊論之。藉使肇見不正。則什何容在座。什眼不明。則譯何以稱尊。若肇論不經。則觀又何容口。古今質疑頗多。而概不及此。何哉。至觀華嚴疏。每引老莊語甚夥。則曰取其文不取其意。圭峯則謂二氏不能

原人。宗鏡闢之尤著。然上諸師皆應身大士。建大法幢者。何去取相左如此。嘗試論之。抑各有所主也。蓋西域之語。質直無文。且多重複。而譯師之學。不善兩方者。則文多鄙野。大為理累。蓋中國聖人之言。除五經。束於世教。此外載道之言者。唯老一書而已。然老言古簡。深隱難明。發揮老氏之道者。唯莊一人而已。筆乘有言。老之有莊。猶孔之有孟。斯言信之。然孔稱老氏猶龍。假孟而見莊。豈不北面耶。間嘗私謂中國去聖人。卽上下千古。負超世之見者。去老唯莊一人而已。載道之言。廣大自在。除佛經。卽諸子百氏。究天人之學者。唯莊一書而已。藉令中國無此。

人萬世之下不知有真人。中國無此書。萬世之下不知有妙論。蓋吾佛法廣大微妙。譯者險辭以濟之。理必沈隱。如楞伽是已。是故什之所譯稱最者。以有四哲為之輔佐故耳。觀師有言。取其文不取其意。斯言有由矣。設或此方有過老莊之言者。肇必捨此而不顧矣。由是觀之。肇之經論用其文者。蓋肇宗法華。所謂善說法者。世諦語言。資生業等。皆順正法。乃深造實相者之所為也。圭峯少而宗鏡遠之者。孔子作春秋。假天王之令而行賞罰。二師其操法王之權而行褒貶歟。清涼則渾融法界。無可無不可者。故取而不取。是各有所主也。故余於法華見觀音三

十二應。則曰應以婆羅門身得度。卽現其身而為說法。至於妙莊嚴二子。則曰汝父信受外道。深著婆羅門法。且二子亦悔生此邪見之家。蓋此方老莊。卽西域婆羅門類也。然此剛為現身說法。旋即斥為外道邪見。何也。蓋在著與不著耳。由觀音圓通無礙。則不妨現身說法。由妙莊深生執著。故為外道邪見。是以聖人教人。但破其執。不破其法。是凡執著音聲色相者。非正見也。

### 論學問

余每見學者披閱經疏。忽撞引及子史之言者。如攔路虎。必驚

怖不前。及教之親習。則曰彼外家言耳。掉頭弗顧。抑嘗見士君子為莊子語者。必引佛語為證。或一言有當。且曰佛一大藏盡出於此。嗟乎。是豈通達之謂耶。質斯二者。學佛而不通百氏。不但不知世法。而亦不知佛法。解莊而謂盡佛經。不但不知佛意。而亦不知莊意。此其所以難明也。故曰自大視細者不盡。自細視大者不明。余嘗以三事自勸曰。不知春秋。不能涉世。不知老莊。不能忘世。不參禪。不能出世。知此。可與言學矣。

論教乘

或問。三教聖人本來一理。是果然乎。曰。若以三界唯心。萬法唯

識而觀。不獨三教本來一理。無有一事一法。不從此心之所建  
立。若以平等法界而觀。不獨三聖本來一體。無有一人一物。不  
是毗盧遮那海印三昧威神所現。故曰不壞相而緣起。染淨恆  
殊。不捨緣而卽真。聖凡平等。但所施設。有圓融行布。人法權實  
之異耳。圓融者。一切諸法。但是一心。染淨融通。無障無礙。行布  
者。十界五乘五教理事因果淺深不同。所言十界謂四聖六凡  
也。所言五教謂小始終頓圓也。所言五乘。謂人天聲聞緣覺菩  
薩也。佛則最上一乘矣。然此五乘。各有修進。因果階差。條然不  
紊。所言人者。卽蓋載兩間。四海之內。君長所統者是已。原其所

修以五戒為本。所言天者，卽欲界諸天、帝釋所統。原其所修，以上品十善為本。色界諸天，梵王所統。無色界諸天，空定所持。原其所修，上品十善，以有漏禪九次第定為本。此二乃界內之因果也。所言聲聞所修，以四諦為本。緣覺所修，以十二因緣為本。菩薩所修，以六度為本。此三乃界外之因果也。佛則圓悟一心，妙契三德，攝而為一，故曰圓融。散而為五，故曰行布。然此理趣，諸經備載。由是觀之，則五乘之法，皆是佛法。五乘之行，皆是佛行。良由衆生根器大小不同，故聖人設教淺深不一。無非應機施設，所謂教不躐等之意也。由是證知孔子，人乘之聖也。故奉

天以治人。老子天乘之聖也。故清淨無欲。離人而入天。聲聞緣覺。超人天之聖也。故高超三界。遠越四生。棄人天而不入。菩薩超二乘之聖也。出人天而入人天。故往來三界。救度四生。出真而入俗。佛則超聖凡之聖也。故能聖能凡。在天而天。在人而人。乃至異類分形。無往而不入。且夫能聖能凡者。豈聖凡所能哉。據實而觀。則一切無非佛法。三教無非聖人。若人若法。統屬一心。若事若理。無障無礙。是名為佛。故圓融不礙行布。十界森然。行布不礙圓融。一際平等。又何彼此之分。是非之辯哉。故曰。或邊地語說四諦。或隨俗語說四諦。蓋人天隨俗而說四諦者也。



原彼二聖。豈非吾佛密遣二人而為佛法前導者耶。斯則人法皆權耳。良由建化門頭。不壞因果之相。三教之學。皆防學者之心。緣淺以及深。由近以至遠。是以孔子欲人不為虎狼禽獸之行也。故以仁義禮智援之。姑使捨惡以從善。由物而入人。修先王之教。明賞罰之權。作春秋以明治亂之迹。正人心。定上下。以立君臣父子之分。以定人倫之節。其法嚴。其教切。近人情而易行。但當人欲橫流之際。故在彼汲汲猶難之。吾意中國非孔氏。而人不為禽獸者幾希矣。雖然。孔氏之迹固然耳。其心豈盡然耶。况彼明言之曰。毋意。毋必。毋固。毋我。觀其濟世之心。豈非據

菩薩乘而說治世之法者耶。經稱儒童良有以也。而學者不見聖人之心。將謂其道如此而已矣。故執先王之迹。以挂功名。堅固我執。肆貪欲而為生累。至操仁義而為盜賊之資。啓攻闢之禍者有之矣。故老氏愍之曰。斯尊聖用智之過也。若絕聖棄智。則民利百倍。剖斗折衡。則民不爭矣。甚矣貪欲之害也。故曰不見可欲。使心不亂。故其為教也。離欲清淨。以靜定持心。不事於物。澹泊無為。此天之行也。使人學此。離人而入於天。由其言深沈。學者難明。故得莊子起而大發揚之。因人之固執也深。故其言之也切。至於誹堯舜。薄湯武。非大言也。絕聖棄智之謂也。治

推上古道越羲皇、非漫談也。甚言有為之害也。詆訾孔子、非詆孔子、詆學孔子之迹者也。且非實言、乃破執之言也。故曰寓言十九、重言十七、訶教勸離、隱形泯智、意使離人入天、去貪欲之累故耳。至若精研世故、曲盡人情、破我執之牢關、去生人之大累。寓言曼衍、比事類辭、精切著明、微妙玄通、深不可識。此其說人天法、而具無礙之辯者也。非夫現婆羅門身而說法者耶。何其遊戲廣大之若此也。執糠塵世、幻化死生、解脫物累、逍遙自在、其超世之量何如哉。嘗謂五伯僭竊之餘、處士橫議、充塞仁義之途。若非孟氏起而大闢之、吾意天下後世難言矣。況當羣

雄吞噬之劇。舉世顛瞑。亡生於物欲。火馳而不返者衆矣。若非此老崛起。攘臂其間。後世縱有高潔之士。將亦不知軒冕為桎梏矣。均之濟世之功。又何如耶。然其工夫由靜定而入。其文字從三昧而出。後人以一曲之見而窺其人。以濁亂之心而讀其書。茫然不知所歸趣。苟不見其心而觀其言。宜乎驚怖而不入也。且彼亦曰。萬世之後。而一遇大聖。知其解者。是亘暮遇之也。然彼所求之大聖。非佛而又其誰耶。吾意彼為吾佛破執之前矛。斯言信之矣。世人於彼尚不入。安能入於佛法乎。

### 論工夫

吾教五乘進修工夫。雖各事行不同。然其修心。皆以止觀為本。故吾教止觀。有大乘。有小乘。有人天乘。四禪八定。九通明禪。孔氏亦曰。知止而後有定。又曰。自誠明。此人乘止觀也。老子曰。常無欲以觀其妙。常有欲以觀其徼。又曰。萬物並作。吾以觀其復。莊子亦曰。莫若以明。又曰。聖人不由而照之於天。又曰。人莫鑑於流水。而鑑於止水。惟止能止衆止也。又曰。大定持之。至若百骸九竅。眩而存焉。吾誰與為親。又曰。咸其自取。怒者其誰耶。至若黃帝之退居。顏子之心齋。丈人承蜩之喻。仲尼夢覺之論。此其靜定工夫。舉皆釋形去智。離欲清淨。所謂厭下苦塵障。欣上

淨妙離。冀去人而入天。按教所明。乃捨欲界生。而生初禪者。故曰。宇泰定者。發乎天光。此天乘止觀也。首楞嚴曰。一切世間所修心人。愛染不生。無留欲界。是人應念身為梵侶。又曰。欲習既除。離欲心現。是人應時能行梵德。名為梵輔。又曰。清淨禁戒。加以明悟。是人應時能統梵衆。為大梵王。又曰。此三勝流。一切煩惱所不能逼。雖非正修真三摩地。清淨心中。諸漏不動。名為初禪。至於澄心不動。湛寂生光。倍倍增勝。以歷二三四禪。精見現前。陶鑄無礙。以至究竟羣幾。窮色性性。入無邊際。名色究竟天。此其證也。由是觀之。老氏之學。若謂大患莫若於有身。故滅身。

以歸無。勞形莫先於有智，故釋智以淪虛。此則有似二乘。且出無佛世，觀化知無，有似獨覺。原其所宗，虛無自然，卽屬外道。觀其慈悲救世之心，人天交歸，有無雙照，又似菩薩。蓋以權論，正所謂現婆羅門身而說法者。據實判之，乃人天乘精修梵行而入空定者是也。所以能濟世者，以大梵天王為娑婆主，統領世界，說十善法，救度衆生。據華嚴地上菩薩為大梵王。至其梵衆皆實行天人，由人乘而修天行者，此其類也無疑矣。吾故曰，莊語純究天人之際，非孟浪之談也。

論行本

原夫卽一心而現十界之像。是則四聖六凡皆一心之影響也。豈獨人天為然哉。究論修進階差。實自人乘而立。是知人為凡聖之本也。故裴休有言曰。鬼神沈幽愁之苦。鳥獸懷獠狽之悲。脩羅方瞋。諸天耽樂。可以整心慮。趣菩提。唯人道為能耳。由是觀之。捨人道無以立佛法。非佛法無以盡一心。是則佛法以人道為鉉基。人道以佛法為究竟。故曰。菩提所緣。緣苦衆生。若無衆生。則無菩提。此之謂也。所言人道者。乃君臣父子夫婦之間。民生日用之常也。假而君君臣臣父子子。不識不知。無貪無競。如幻化人。是為諸上善人俱會一處。卽此世界為極樂之國。



矣。又何庸夫聖人哉。柰何人者。因愛欲而生。愛欲而死。其生死愛欲者。財色名食睡耳。由此五者。起貪愛之心。構攻鬪之禍。以致君不君。臣不臣。父不父。子不子。雖先王之賞罰。不足以禁其心。適一己無厭之欲。以結未來無量之苦。是以吾佛愍之曰。諸苦所因。貪欲為本。若滅貪欲。無所依止。故現身三界。與民同患。乃說離欲出苦之要道耳。且不居天上而乃生於人間者。正示十界因果之相。皆從人道建立也。然既處人道。不可不知人道也。故吾佛聖人不從空生。而以淨梵為父。摩耶為母者。示有君親也。以耶輸為妻。示有夫婦也。以羅睺為子。示有父子也。且必

捨父母而出家。非無君親也。割君親之愛也。棄國榮而不顧。示名利為累也。擲妻子而遠之。示貪欲之害也。入深山而苦修。示離欲之行也。先習外道四偏處定。示離人而入天也。捨此而證正偏正覺之道者。示人天之行不足貴也。成佛之後。入王宮而昇父棺。上忉利而為母說法。示佛道不捨孝道也。依人間而說法。示人道易趣菩提也。假王臣為外護。示處世不越世法也。此吾大師示現度生之楷模。垂誠後世之弘範也。嗟乎。吾人為佛弟子。不知吾佛之心。處人間世。不知人倫之事。與之論佛法。則儻侗真如。瞞預佛性。與之論世法。則觸事面牆。幾如禱昧。與之

論教乘、則曰枝葉耳、不足尚也。與之言六度、則曰菩薩之行、非吾所敢為也。與之言四諦、則曰彼小乘耳、不足為也。與之言四禪八定、則曰彼外道所習耳、何足齒也。與之言人道、則茫不知君臣父子之分、仁義禮智之行也。嗟乎、吾人不知何物也。然而好高慕遠、動以口耳為借資。竟不知吾佛敎人出世、以離欲之行為第一也。故曰、離欲寂靜、最為第一。以余生人道、不越人乘、故幼師孔子。以知人欲為諸苦本、志離欲行、故少師老莊。以觀三界唯心、萬法唯識、知十界唯心之影響也。故皈命佛。

論宗趣

老氏所宗虛無大道。卽楞嚴所謂晦昧為空、八識精明之體也。然吾人迷此妙明一心而為第八阿賴耶識。依此而有七識為生死之根。六識為造業之本。變起根身器界生死之相。是則十界聖凡統皆不離此識。但有執破染淨之異耳。以欲界凡夫不知六塵五欲境界、唯識所變。乃因六識分別起貪愛心、固執不捨。造種種業、受種種苦。所謂人欲橫流。故孔子設仁義禮智教化為隄防、使思無邪、姑捨惡而從善。至於定名分、正上下、然其道未離分別。卽所言靜定工夫。以唯識證之斯乃斷前六識分別邪妄之思、以祛鬬諍之害。而要歸所謂妙道者、乃以七識為

指歸之地。所謂生機道原。故曰生生之謂易是也。至若老氏以虛無為妙道。則曰谷神不死。又曰死而不亡者壽。又曰生生者不生。且其教以絕聖棄智忘形去欲為行。以無為為宗極。斯比孔則又進。觀生機深脈。破前六識分別之執。伏前七識生滅之機。而認八識精明之體。卽楞嚴所謂罔象虛無微細精想者。以為妙道之源耳。故曰惚兮恍。其中有象。恍兮惚。其中有物。以其此識乃全體無明。觀之不透。故曰杳杳冥冥。其中有精。以其識體不思議。熏不思議變。故曰玄之又玄。而稱之曰妙道。以天地萬物皆從此中變現。故曰天地之根。衆妙之門。不知其所以然。

而然。故莊稱自然。且老乃中國之人也。未見佛法。而深觀至此。可謂捷疾利根矣。僭使一見吾佛而印決之。豈不頓證真無生耶。吾意西涉流沙。豈無謂哉。大段此識深隱難測。當佛未出世時。西域九十六種。以六師為宗。其所立論百什。至於得神通者甚多。其書又不止此方之老莊也。洎乎吾佛出世。靈山一會。英傑之士。皆彼六師之徒。且其見佛。不一言而悟。如良馬見鞭影而行。豈非昔之工夫有在。但邪執之心未忘。故今見佛。只在點化之間。以破其執耳。故佛說法原無贅語。但就衆生所執之情。隨宜而擊破之。所謂以楔出楔者。本無實法與人也。至於楞嚴

會上微細披剝次第徵辯以破因緣自然之執以斷凡夫外道二乘之疑而看教者不審乎此但云彼西域之人耳此東土之人也人有彼此而佛性豈有二耶且吾佛為三界之師四生之父豈其說法止為彼方之人而此十萬里外則絕無分耶然一切衆生皆依八識而有生死堅固我執之情者豈只彼方衆生有執而此方衆生無之耶是則此第八識彼外道者或執之為冥諦或執之為自然或執之為因緣或執之為神我卽以定修心生於梵天而執之為五現涅槃或窮空不歸而入無色界天伏前七識生機不動進觀識性至空無邊處無所有處以極

非非想處。此乃界內修心，而未離識性者。故曰：學道之人，不識真，只為從前認識神，無量劫來生死本，痴人認作本來人者是也。至於界外聲聞，已滅三界見思之惑，已斷三界生死之苦，已證無為寂滅之樂。八識名字尚不知，而亦認為涅槃，將謂究竟歸寧之地。且又親從佛教得度，猶費吾佛四十年彈訶淘汰之功。至於法華會上，猶懷疑佛之意，謂以小乘而見濟度。雖地上菩薩，登七地已，方捨此識，而猶異熟未空。由是觀之，八識為生死根本，豈淺淺哉。故曰：一切世間諸修行人，不能得成無上菩提，乃至別成聲聞緣覺，及成外道，諸天魔王，及魔眷屬，皆由不



知二種根本。一者無始生死根本。則汝今者與諸衆生。用攀緣心為自性者。二者無始涅槃元清淨體。則汝今者識精元明。能生諸緣。緣所遺者。正此之謂也。噫。老氏生人間世。出無佛世。而能窮造化之原。深觀至此。卽其精進工夫。誠不易易。但未打破生死窠窟耳。古德嘗言。孔助於戒。以其嚴於治身。老助於定。以其精於忘我。二聖之學。與佛相須而為用。豈徒然哉。據實而論。執孔者。涉因緣。執老者。墮自然。要皆未離識性。不能究竟一心故也。佛則離心意識。故曰。本非因緣。非自然性。方徹一心之源耳。此其世出世法之分也。故佛所破。正不止此。卽出世三乘。而

亦皆在其中矣。世人但見莊子誹堯舜薄湯武，詆訾孔子之徒，以為驚異。若聞世尊訶斥二乘，以為焦芽敗種，悲重菩薩，以為佛法闡提，又將何如耶？然而佛訶二乘，非訶二乘，訶執二乘之迹者，欲其捨小趣大也。所謂莊詆孔子，非詆孔子，詆學孔子之迹者，欲其絕聖棄智也。要皆遣情破執之謂也。若果情忘執謝，其將把臂而遊妙道之鄉矣。方且歡忻至樂之不暇，又何庸夫憤憤哉。此其華嚴地上菩薩，而於塗炭事火臥棘投鍼之儔，靡不現身其中，與之而作師長也。苟非佛法，又何令彼入佛法哉。故彼六師之執幟，非佛不足以拔之。吾意老莊之大言，非佛法

不足以證嚮之。信乎遊戲之談。雖老師宿學。不能自解免耳。今以唯心識觀。皆不出乎影響矣。

此論初意、蓋予居海上時、萬歷戊子冬、乞食王城、當與洞觀居士夜談所及、居士大為撫掌。庚寅夏日、始命筆焉。藏之既久、向未拈出。甲午冬、隨緣王城、擬請益於弱侯焦太史、不果。明年乙未春、以弘法罹難、具草業已遺之海上矣。仍遣侍者往殘簡中搜得之。秋蒙恩遣雷陽、達觀禪師、由匡廬杖策候予於江上。冬十一月、予方渡江、晤師於旅泊庵、夜坐出此、師一讀三歎曰、是足以祛長迷也。即命弟子如奇、刻之以廣法施。予固止之。戊戌夏、予寓五羊時、與諸弟子結制壘壁間、為衆演楞嚴宗旨、門人寶貴、見而歎喜、願竭力成之、以卒業焉。噫、欲識佛性義、當觀時節因緣。此區區片語、誠不足為法門重輕。初意於十年之前、而克成於十年之後、作之於東海之東、而行之於南海之南。豈機緣偶會而然耶。道與時也、庸可強乎。然

此蓋因觀老莊而作也。故以名論。萬歷戊戌除日。慈山道人清書於楞伽室病後。俗冗。近始讀大製曹谿通志。及觀老莊影響論等書。深為歎服。所謂不知春秋。不能涉世。不知老莊。不能忘世。不參禪。不能出世。及孔子人乘之聖。老子天乘之聖。佛能聖能凡能人能天之聖。如此之類。百世不易之論也。起原再稽顙。

[ G e n e r a l   I n f o r m a t i o n ]

书名= 憨山大师法汇初集      第九册      观老庄影乡论

作者= 沐恩弟子张永俭居士汇编

页数= 34

出版社= 香港佛经流通处

出版日期= 1997年

SS号= 10303071

DX号= 000005601490

url=http://book2.duxiu.com  
/bookDetail.jsp?dxNumber=0  
00005601490&d=7509D90B06F2  
41470B2B715BD9AF2B3F&fenlei  
=021504&sw=%BA%A9%C9%BD%B  
4%F3%CA%A6%B7%A8%BB%E3%B3%  
F5%BC%AF